NOCTES
VATICANÆ.

Eques Joan Baptista Saxius Mediol. invenit.

NOCTES VATICANÆ

SEU SERMONES HABITI IN ACADEMIA A S. CAROLO BORROMEO ROMÆ IN PALATIO VATICANO INSTITUTA.

PRÆMITTITUR OPUSCULUM

AUGUSTINI VALERII

INSCRIPTUM

CONVIVIUM NOCTIUM VATICANARUM.

OMNIA NUNC PRIMUM

E MSS. CODICIBUS BIBLIOTHECÆ AMBROSIANÆ ERUTA

JOSEPH ANTONIUS SAXIUS

PRÆFATIONE ET NOTIS ILLUSTRAVIT.

Jac. Mercorus *incidit Mediolani.*

MEDIOLANI MDCCXLVIII.

EX TYPOGRAPHIA BIBLIOTHECÆ AMBROSIANÆ

APUD JOSEPH MARELLUM

SUPERIORUM FACULTATE AC PRIVILEGIO.

EMINENTISS. AC REVERENDISS. PRINCIPI

JOSEPHO PUTEOBONELLO
S. R. E. CARDINALI
ARCHIEPISCOPO MEDIOLANI

BIBLIOTHECÆ AMBROSIANÆ PRÆSIDES.

Dmirari fortasse potueris, PRINCEPS EMINENTISSIME, quòd, cùm primùm Infulâ fulgens & Ostro hanc Metropolim adiisti exceptus tanto omnium Ordinum plausu, ut angustæ nimiùm

vide-

viderentur capiendæ exhauriendæque Civium lætitiæ, breves illæ horæ solemnis TUI ingressus, adeoque opus fuerit, concepti gaudii significationem, æmulâ quadam inter Sacros Nobilesque Cœtus magnificentiâ apparatuum, in subsequentes hebdomadas ac menses partiri; admirari, inquam, potueris, quòd soli nos, pluribus TIBI obstricti nominibus, veluti inertes elinguesque jacuerimus. Equidem oculis nostris obversabatur eximius ille honor, quem olim receperat Ambrosiana Bibliotheca, cùm fausto omine sortita fuisset, TE clavo suo regendo conspicere assidentem inter Ecclesiasticos Viros, qui captis ab universo Clero suffragiis delecti, conservando ejusdem Censui, publicoque studiorum commodo promovendo per quinquennium curas & vigilias impendunt: Quo in munere quantum insita TIBI ad Reipublicæ bonum anxietas, & præsertim TUUS erga Literas amor ipsi profuerit, florens scientiarum cultus, & aucta literariæ supellectilis amplitudo satis superque Civibus Exterisque testantur.

Attamen e re nostra esse censuimus, tarditatis verecundiam tamdiu pati, donec literarium aliquod munus TE dignum ex opulento hoc Codicum MSS.[um] *Ærario prodi-*

ret,

ret, quod in perenne ac publicum humillimæ venerationis, gratique animi teſtimonium Solio TUO nobis liceret advolvere. Neque ſpe concepta decidimus: Dum enim de edendis primò S. CAROLI BORROMEI Homiliis, ad conſecrandas Typographicæ noſtræ Officinæ primitias, conſilia agitaremus, Codex alter emerſit, Acta complectens Academiæ Noctium Vaticanarum, *quam Sanctiſſimus idem Cardinalis Romæ aperuerat; illuc tamquam ad amœnum ocium divertens, ut feſſum preſſumque animum inter Pontificiæ Aulæ ſtrepitus, & in arduis totius Catholicæ Eccleſiæ negotiis per diem pertractandis, liberalium ſtudiorum exercitatione ipſi ſuaviſſima, nocturnis horis recrearet. Hunc autem arbitrati ſumus, TIBI gratiſſimum fore, tum quòd Sermones nonnullos ab illo TUO Prædeceſſore doctiſſimo recitatos in eo celebri Cœtu enunciet, tum quòd ſingularis TUI erga Literas amoris ſpeciem depingat.*

Et ſane cui notum non ſit, TE in ipſo ætatis flore nihil jucundius ac familiarius habuiſſe, quàm aureos Græcæ Latinæque Linguæ, ac Poëſis Auctores aſſidua manu tractare, ut dicendi ſcribendique candorem ex nitidiſſimis hauſtum fontibus, in celebriori-

 bus

bus Patriæ noſtræ Academiis depromeres? Audivimus TE albo earum adſcriptum, in frequenti Equitum & Civium corona diſſerentem tantâ elegantiâ ſermonis, ut quiſque exoptaret, ea quæ raptim auribus exceperat, quiete ac placide oculis deguſtare. Quinimo novimus, conquiſitas precibus fuiſſe Lucubrationes TVAS, ut unà cum aliis optimæ notæ ad remotas oras tranſmitterentur; famâ præſtantiæ Inſubrum ingeniorum deſiderium illarum etiam in Exteris excitante.

Neque verò iſte TVVS nobilis fervor in excolendis Literis intepuit, poſtquam ad excelſum, in quo ſedes, honorum faſtigium, Divino nutu es evectus. Non ſecus enim ac S. CAROLVS Sacerdotio inunctus, Vaticanam Academiam e profana evangelicam fecit; TV quoque Paſtorali addictus miniſterio indolem TVAM ad egregia ſtudia natam ita pietati obſequentem reddidiſti, ut vigilias omnes ac meditamenta ingenii ad proventum animarum, Eccleſiæque decus amplificandum converteres. Hinc eſt, quòd Metropolis noſtra TE e publico Templi Maximi ſuggeſtu perorantem non ſemel vidit; accurrente turmatim Populo, ut accepto ex ore proprii Paſtoris pabulo verbi Divini veſceretur, quo tamdiu caruerat; impediente

ſupe-

ſuperiores Præſules invaletudine aut ſenio, ne Epiſcopali hoc munere fungerentur. Excepere TE S. CAROLI Seminaria & Collegia, ad quæ inviſenda frequenter accedis, non modò, ut in gymnaſiis eorumdem inter Rhetoricæ ac Muſarum amœnos luſus, aut in Academiis inter eruditas de gravioribus ſcientiis concertationes, aliquid familiaris olim TIBI ſolatii capias; ſed multò veriùs, ut egregiam illam ſacrorum militum cohortem excites urgeaſque, ad impigre in cœpta arena deſudandum: Cùm inde armis probitatis & doctrinæ optime inſtructi, proditurì ſint, facti Duces animarum, ſtrenuique in Eccleſia, contra inſanas depravati Seculi leges, veritatis Evangelicæ propugnatores. Reliquo autem Clero tum in Urbe, tum in Diœceſi quid a vigilantia ſtudioque TUO illum ad Eccleſiæ ſplendorem omnino componendi, deſiderandum relinquis? Præſens ades ſtatutis eidem per annum Conventibus, paternè quoſque ſolicitans ad exacte implenda ipſis commiſſa Eccleſiaſtica munia, ſanctèque præſertim ac reverenter tremenda Sacri Altaris pertractanda Myſteria; ſingulorum mores ac vitam deſcriptam ſub oculis tenes, opportuna exhibens malis remedia, & cavens quàm maxime, ne quid ſordidum

aut

aut indecorum Clericalis Ordinis dignitatem denigret, transeatque in plebis ludibrium debitus Divinarum rerum Administratoribus honor; cunctos denique publicè privatimque adhortaris, ut se omnibus præbeant defæcatæ lucis speculum, in quod cæcutiens populus intuens, maculas quibus miserrime deturpatur, extergat. Ne autem portio illa Domini, quam longe ab hac Metropoli semovet amplitudo Diœcesis, a calore paterni amoris TUI se valeat abscondere, quid industriæ non adhibes, quid non intentas, consulens Ecclesiarum indigentiæ salutaribus evulgatis Decretis, transmissis ad suburbicarias Regiones Pastoralibus Literis, ac etiam accersitis Mediolanum Plebium Præfectis, cum quibus præcipuè de præscriptæ Clero Disciplinæ observantia diligens examen instituis? Neque prætereundum est, a TE minime detrectari laborem illum, quem in more fuisse S. CAROLO legimus, in pleno videlicet eorumdem Cœtu, latino idiomate sermocinandi; ut digniùs intimiùsque admonitiones TUÆ animos audientium pervadant, impressaque mentibus documenta ad morborum, si qui in remotis Ovibus serpunt, medelam queant proferri.

Quam-

Quamquam tenerrimus amor universi Gregis quo ferves, TE ab ejusdem aspectu remotum detineri non patitur. Quamobrem dimissis per intervalla temporum Urbanis curis & commodis, in omnem TUI regiminis partem excurris; quin TE ab incœpto dimoveat difficultas viarum, aëris intemperies, ac hospitiorum tenuitas, in quibus integros non rarò traducere menses haud renuis. Conscendis asperos montes, profunda vallium scrutaris; nihili pene ducens TUI pericula, dummodo dilectis Ovibus æternæ pares vitæ securitatem. Ad hanc autem solidè consequendam quantum sudoris impendis! Ubique in Clerum, in populum Divinum verbum disseminas; abstrusa Fidei Catholicæ mysteria fœminis virisque in Parœciarum Scholis explanas; nec dedignaris Purpuræ atque Infulæ majestatem demittere usque ad infimos rudesque pueros, quos de primis Christianæ Doctrinæ præceptis benignissimè instruis. Id autem eò laudabilius est, quòd excelsæ Dignitati quam geris, vetustam nectis Sanguinis claritatem. Licèt enim, S. CAROLO teste, sublimes honorum gradus, quibus in Ecclesia Præsules honestantur, minime indigeant alieno ornamento, ut splendorem emittant; nibi-

lomi-

lominus ſi Nobilitati jungantur, veluti pretioſus lapis auro circumdatus, vividiùs elucent: Eſtque virtuti maximum ornamentum adjuncta Nobilitas (*a*). *Porro deſcriptam vidimus publice in Tabulis, cùm primò ſolemni pompa ingredereris Collegia ac Seminaria, ſeriem Majorum TUORUM, ab XI. Seculo deductam, & præclara eorumdem Acta elegantibus Epigraphis commendata; ac, ne obliterari illorum memoria umquam poſſet, typis impreſſa. Quanti igitur æſtimanda eſt demiſſio hæc TUA, quam cum omnibus ſervas, quamque individuam TIBI comitem facis in ruſticis Villis, in cultioribus Vicis, ac etiam in hac ipſa Metropoli, in qua, cùm ad ægrotos Sacrum deferretur Viaticum, viſus es ſimul cum plebe humiles domos adire, ut cœleſti eo pabulo ad extremam cum Dæmone luctam illos armares!*

Campus hìc nobis latiſſimus aperiretur ſingillatim enumerandi reliquas, optimo Paſtore ac Principe dignas, TUI animi dotes: Verùm, ne excedamus Epiſtolæ modum, multòque magis ne obſequium hoc noſtrum moleſtum fiat modeſtiæ TUÆ, calamum retrahimus. Id unum ſilentio involvi

(*a*) S. Carol. Borrom. in Homil. CXXII. habita in Feſto Nativit. B. M. V., & impreſſa Tom. IV. Homiliar.

vi nequit, TE, a primo ad hanc Sedem accessu, ut Ecclesiæ Mediolanensis Sponsæ decus amplificares, pro ea qua præstas animi magnitudine, cogitationem mente agitasse, nobilem sane sed arduam, parandi ad publicam lucem Commentaria *tamdiu ab Exteris expetita, quibus ignoti ferme alibi* Ambrosiani Ritus *illustrarentur. Tentaverant hanc aleam quamplures temporum superiorum; verùm aut remotæ antiquitatis caligine, aut inopiâ monumentorum absterriti, vix salutato limine pedem retraxere. TUA autem solicitudine jam explanata est, ac in varias partes distributa hujus præclari Operis moles; conquisiti Viri, antiquæ eruditionis periti; assignatæ singulis classes, in quibus enucleandis se exerceant: adeo ut, TE auspice, spes non dubia nobis affulgeat, Ambrosianam Liturgiam, & reliquas Ecclesiæ nostræ Sacras Cæremonias, ex angustis hisce confiniis, in conspectum omnium fore feliciter producendas. Faxit Deus Optimus Maximus, ut vota, quæ concipimus, de longæva incolumitate TUA, impleantur; & amor ille, quem erga pietatem ac Literas, S. CAROLI imitatione, sub alto pectore foves, vividiùs semper ad Ecclesiæ TUÆ*

orna-

ornamentum & animarum profectum succendatur. Interim patrocinio TUO nos ac Bibliothecam nostram commendantes, ut tenue hoc observantiæ nostræ munus benignè excipias, humillime deprecamur.

Mediolani ex Ædibus Bibliothecæ Ambrosianæ III. Nonas Novembris *Anni MDCCXLVIII.*

IN

IN NOCTES VATICANAS
PRÆFATIO

JOSEPH ANTONII SAXII
SS. AMBROSII ET CAROLI OBLATI, COLLEGIO AC BIBLIOTHECÆ AMBROSIANÆ PRÆFECTI.

ELATUS ad me fuerat rumor, prodiisse olim in lucem Librum, inscriptum *Noctes Vaticanæ*, ejusque videndi desiderio flagrans omnem moveram lapidem, ut illum aut venalem lucrarer, aut in Bibliothecis latentem explorari facerem ab Amicis, conscium me humaniter reddituris, quod argumenti genus tractaret, quidve complecteretur. Siquidem in oculis erat celeberrima ea Insignium Virorum Academia, quam Romæ instituerat, atque illo prorsus nomine donaverat Sanctus CAROLUS BORROMEUS, cùm gravissimis Avunculi sui Pii IV. Pontificis Maximi curis interdiu pressus, recreando literariis exercitationibus animo nocturnas vigilias devovisset; timebamque, ne Ambrosianæ Bibliothecæ prærepta foret jam gloria typis suis imprimendi Sermones aliquos, Italicâ Latinâque linguâ conceptos, quos in nobili sapientissimoque illo Cœtu pronunciatos, inter manu exaratos Codices ipsa custodit: præsertim cùm tres ex iis confecti fuerint ab eodem CAROLO, illustris illius

 Con-

Conventus Inſtitutore. Attamen perquiſitus in inſignioribus Bibliothecis, etiam Romæ (cui plurimùm intererat hujus in ipſa natæ celebratiſſimæ Academiæ memoriam tueri) interrogatiſque Viris de literariæ ſupellectilis notitiâ inſtructiſſimis, nuſquam inventus eſt, nec ullum alibi ejuſdem reperti ad me nuncium pervênit, omnibus, quos conſului, ſeſe in hac re peregrinos ultro fatentibus. Solvit tamdem anxietatem animi mei Eminentiſſimus Cardinalis D. Joachimus Beſutius, omni doctrinarum genere excultiſſimus, qui datis Româ literis ſub die XXII. Januarii Anno MDCCXLVI. hanc ad me notulam miſit: „ Petrus Pollidorus in Ad„ ditionibus *ad Commentarium de Vita*, *geſtis*, *&* *moribus Marcelli II.* „ *Pontificis Maximi* Cap. XI. iſta ſcribit: Aliâ quoque viâ per id „ temporis Marcellus apud Paulum (III.) exiſtimatione crevit „ & gratia. Literarum amantiſſimus Pontifex, quamvis pene octo„ genarius, in Apoſtolico Palatio ſæpe numero doctiſſimorum Vi„ rorum conventus habebat, illoſque de rebus variis erudite ſa„ pienterque differentes, necnon Græca & Latina carmina reci„ tantes audiebat, ſenſibus non modò integris, & corpore pro „ ætate valenti, ſed tanta cum jucunditate, & acris æquitate ju„ dicii, ut ſpectantium & audientium coronæ lectiſſimæ admira„ tionem ingereret; quod tum alii, tum etiam Lilius Gregorius „ Gyraldus in Dialogo ſecundo *de Poëtis ſui temporis* indicat. In „ hujuſmodi cœtu, teſte Angelo Colotio, datis ad Alexandrum „ Cervinum Literis, frequenter loquebatur, diſputabat, ac ſua „ item carmina utroque ſermone recitabat Marcellus: Et quia „ dicendi lepos, & gratia non vulgaris doctrinæ, rectæ menti „ atque ingenii acumini accedebant, Sapientiſſimum Principem, „ ſi quis alius, oblectabat & commovebat &c. Sic ibi Pollidorus.

„ Hujuſmodi *Academia Vaticana*, quæ pro more illorum tem„ porum noctu habebatur (indeque *Noctes Vaticanæ* a nonnullis „ ſunt appellati Cœtus differentium in ea doctorum Virorum) „ Pio IV. Summo Pontifice maximè floruit, curante potiſſimùm „ ac promovente Sancto CAROLO BORROMEO Cardinali, ùt conſtat „ ex memoriis hiſtoricis illius ætatis, & Scriptoribus rerum Pon„ tificatus memorati Pii IV. & etiam Sancti CAROLI „. Itaque

cenſet

censet Eruditissimus Cardinalis, Academiæ Vaticanæ sub Paulo III. institutæ successisse illam, quæ promovente Sancto CAROLO sub Pio IV. ubique celebris fuit; atque hinc promanasse fallacem opinionem, quòd *Noctes* istæ *Vaticanæ* jamdudum lucem vidissent. Ceterùm èt ipse adhibita omni diligentia testatus est, nusquam Romæ, ac ne quidem in locupletissima Vaticana Bibliotheca, occurrere Librum inscriptum titulo memorato. Adesse quidem illic, ait, Volumen aliud ita adnotatum *Lectiones Vaticanæ;* sed quæ ibidem continentur, ad propositum nostrum prorsus non spectant. Nihilominus sive somnium fuerit Editio ista mihi enunciata, sive revera contigerit, labori nostro pretium vel novitas nunc primùm vulgati Libri, vel jam ferme deperditi raritas faciet.

Antequam tamen quidquam edisseram de Sermonibus in ea nobili Academia recitatis, quos Codex noster propitia sorte superstites complectitur, præmittendum est, Sancti CAROLI mentem, cùm primùm eruditos hosce nocturnos Congressus in Vaticanas Ædes induxit, eam fuisse, ut sibi proximisque consuleret: sibi quidem, ut fessum a diurnis gravium negotiorum curis animum, amœnitate ac dulcedine Literarum reficeret ac recrearet, necnon etiam ut invidiam atque obtrectationes, magnæ virtutis ac felicitatis persæpe comites, eluderet obrueretque, quemadmodum in ejusdem Vita refert Cardinalis Valerius; proximis autem, Aulicis præsertim, ut inductâ quadam studii æmulatione, suoque in primis proposito exemplo, eos a ludorum noxia plerumque voluptate, ignavoque ocio abductos, ad bonarum artium cultum accenderet, quo primas noctis horas, meliori fructu ac jucunditate transigerent. Sane admirata est Roma Juvenem Principem, in tanta bonorum & fortunæ affluentia, adeò se alienum a fastu & inerti quiete gessisse, ut mutationem laboris delicias suas faceret, & studiorum vigilias in suî aliorumque solatium converteret.

Nec modicum ex hujus Academiæ præclaro Instituto Ecclesia Dei emolumentum percepit; inde enim, tamquam ex Lycæo quodam sapientiæ & probitatis, insignes Viri prodiere, qui obeundis difficillimis Legationibus, gerendis cum laude Infulis, ipsoque

 que

que etiam Supremo Apoſtolicæ Sedis munere optime adminiſtrando pares ſe reddiderunt. Jacturæ non parvæ adſcribendum eſt, quòd plurium nomina vel Majorum negligentia in oblivionem dilabi permiſerit, vel temporum vetuſtas abſumpſerit. Nonnullos ex iis, qui ſacrâ Purpurâ claruere, recenſuit Franciſcus Panigarola in Oratione funebri publicè habita, dum ſolemnes CAROLO Inferiæ celebrarentur, *Ludovicum* nempe *Simonettam*, *Franciſcum Alciatum*, *Carolum Vicecomitem*, *Franciſcum Gonzagam*, *Auguſtinum Valerium*, & *Carolum de Comitibus*: Addi poſſunt *Sylvius Antonianus*, & *Hugo Boncompagnus*, qui poſtmodum creatus Pontifex Maximus, Gregorii XIII. nomen aſſumpſit, ac in Dei Templo, inſigni pietatis ac virtutum luce refulſit. Hos autem omnes in Literaria Noctium Vaticanarum arena præclare deſudantes Roma conſpexit. Aliorum novem, qui in eodem Cœtu numerabantur, conſervatam memoriam debemus laudato ſæpius Cardinali Valerio in Opuſculo de hiſce Noctibus Vaticanis, quod proxime edemus, *Ptolomei* videlicet *Gallii* Archiepiſcopi Sypontini, dein Cardinalis, *Joannis Delphini* Epiſcopi Torcellenſis, *Guidonis Ferrerii* Vercellenſis, *Speroni Speronii*, *Cæſaris Gonzagæ*, *Comitis de Landriano*, *Petri Antonii de Lunate*, *Alexandri Simonettæ*, & *Baronis Sfondrati*, Fratris Nicolai, Epiſcopi Cremonenſis, ac demum Summi Pontificis Gregorii XIV.

Ut autem aliqua de nobiliſſimi hujus Inſtituti methodo atque ordine proferamus: Quiſquis in hunc Cœtum adoptabatur, adſcititium ſibi nomen more Academico imponebat: Sancto CAROLO BORROMEO appellari placuit *il Caos*. Præerat omnibus ſuus Princeps, quotannis aut etiam citiùs deligendus, eique in Orationibus, quæ habebantur, modò *Excellentiſſimi*, modò *Eminentiſſimi* titulus tribuebatur: Unicuique verò onus incumbebat per alternas vices in ſingulis Congreſſibus ſermocinandi. Materies Sermonum primò deſumpta eſt e præceptis Philoſophiæ, quæ animos ad virtutem ſapienti homine dignam conquirendam, ſanoſque mores inſtituendos excitat eruditque. Proponebantur etiam argumenta ad civilem aulicamque vitam ſpectantia: Omnia verò themata juxta Academicas Leges ita concepta erant, ut in utramque

que partem agitari possent; in iis autem quilibet, pro suæ sententiæ patrocinio, ornate atque eleganter differere contendebat. Qua mutua frequentique exercitatione nemo non videt, quàm vivide acui deberent ingenia, quàmque promptam dicendi facultatem sibi unusquisque comparare valeret. Neque ad animorum relaxationem deerant amœna quædam, quæ liberalis joci aliquid ac lepôris admixtum haberent, ita testantibus Sancti CAROLI Vitæ Scriptoribus, Cardinali Valerio, & a Basilica-Petri.

Verùm cùm anno MDLXII. inopinata mors rapuisset Comitem Federicum Borromeum Sancti CAROLI Fratrem (Juvenem magnæ indolis & spei) immutata est Academiæ hujus facies, totaque ad res sacras traducta; cùm enim despectis omnibus mundanæ felicitatis oblectamentis, grande illud consilium animo volutasset CAROLUS, se totum devovendi Deo & Ecclesiæ, atque ideo in Sacerdotem, inscio etiam Avunculo Summo Pontifice, consecrari se curasset, minime deinceps passus est, alia in Noctibus Vaticanis argumenta pertractari, nisi quæ deprompta ex Evangeliis forent; ac primò sententias illas in alternis Sermonibus explicandas statuit, quas de vera Beatitudine, ore proprio Christus Dominus pronunciaverat. Dicendi campum aperuit, qui nomen sibi indiderat *il Pellegrino*, & Academiæ Princeps tunc erat (ignotus tamen nobis, cujus esset Familiæ), atque exponere aggressus est Divinum illud axioma *Beati pauperes spiritu*. De secundo *Beati mites*, sermonem habuit qui appellabatur *il Risoluto*, isque erat *Sylvius Antonianus*, eo tempore a Secretis Sancti CAROLI, postmodum Cardinalis. Tertium *Beati qui lugent* illustravit recitatâ Oratione Socius alter incomperti nominis gentilitii, in Academia verò dictus *l'Umile*. Quartum locum occupavit Sanctus CAROLUS, qui explicandum sumpsit alterum Domini effatum: *Beati qui esuriunt & sitiunt justitiam*. Antequam autem Sermonem suum exordiretur, tres alios, qui illum in dicendo præcesserant, ordine quem jam retulimus, indicavit; dein Abrahæ exemplum proposuit, qui convivium instruxit *in die ablactationis* filii sui Isaac, illudque cum nova inducta in eos Congressus loquendi methodo egregiè contulit, in-

inquiens, habitam in vario humanæ Literaturæ genere differendi exercitationem per fuperiores annos, fuiffe Academiæ illius infantiam: Siquidem qui in eamdem cooptati erant, ex Gentilibus Philofophis, profanifque Scriptoribus fugebant *ut parvuli lac*, *non efcam*; jam verò incœpiffe illos folidis plenifque medullâ & fucco cibis enutriri, quos eis abunde Scripturæ facræ ubertas offerebat. Itaque cùm in hac ablactatione reliqui ante ipfum Oratores convivium tot dulcibus efcis refertum apparaffent, ajebat, fe quoque dapem fuam apponere, Commentarium nempe in fententiam ipfi affignatam. Profecuti fubinde funt reliqui Academici Oratores fingillatim feriem Beatitudinum graviter ac docte explanare. Sex tantùm in hoc argumentum habitos fermones nobis exhibet Bibliothecæ Ambrofianæ MS.tus Codex: Siquidem alterum quem vidimus recitatum a Sylvio Antoniano *de Beatitudine Mitium*, periiffe dolendum eft, non fecus ac illum, qui octavo loco Beatitudinum chorum claudebat.

Exhaufta cum laude prima hac propofita differendi materie, fubftituta eft altera *de Septem Vitiis*, quæ *Capitalia* nuncupamus. Commiffam fuiffe Sperono Speronio provinciam declamandi contra *Superbiæ* crimen, conjicimus ex Archetypis chartis Codici noftro innexis, & propria Speronii manu confcriptis, quæ ita exordiuntur: „ Orgoglio e fuperbia fono una iftessa „ cofa, fe non che pare, che l'Orgoglio aggiunga alla Su„ perbia atto, o parola alcuna: onde Orgoglio fia l'abito della „ fuperbia, con qualche dimoftrazione di effa; e così fia peg„ giore della Superbia „. Enumerantur fubinde ibidem plures aliæ hujus vitii claffes, nempe „ Alterezza, Difpetto, Ritrosía, „ Odio, Iftizza, Arroganza, e Prefonzione „. Nonnulla ex enumeratis hifce germinibus tam pravæ radicis explicare feorfim aggreffus eft doctiffimus ille Auctor; fed adeo abrupta & indigefta funt ea, quæ in memoratis chartis leguntur, ut potiùs adnotationes ad conficiendum Sermonem, quàm Sermo ipfe ab eodem recitatus, cenferi poffint; adeoque ab iis in lucem producendis manum retraximus. Ne tamen laude fua fraudaremus hunc Virum Philofophia, Poëfi, & eloquentia optime adeo inftru-

ſtructum, ut apud omnes Italiæ Principes ſummo in pretio haberetur, ſuîque viſendi deſiderium iiſdem faceret; Romæ verò moram trahens, doctiſſimorum Præſulum, Cardinalium, & ipſorum etiam Pontificum ob ingenii ſui acumen peculiarem benevolentiam & gratiam ſibi promereretur, edere ſtatuimus in calce tres ejuſdem Sermones, procul dubio in Noctibus Vaticanis recitatos, antequam prima vice ab Alma Urbe recederet anno MDLXIV. Id autem abunde nos docet Auguſtini Valerii *Convivium* quod in fronte hujus Voluminis vulgamus; in hoc enim is narrat, Speronum Speronium in nobiliſſimo Academicorum cœtu locum tenuiſſe veluti Patris, a cujus ore omnes penderent. Ceterùm quàm gratam hujuſmodi honorum memoriam ſecum ferret ſervaretque Speronius, ipſemet indicat in eo Epigrammate italico, quod ad hanc Noctium Vaticanarum Academiam ſpectare tradunt Veneti ejuſdem Operum Adnotatores in tertio Volumine; noſque illud hìc recudere non incongruum putavimus.

SChiera gentil, che l'alto Vaticano
Onde umilmente il tuo gran nome prendi,
Con sì chiaro valore orni e difendi,
Che invidia tenta ormai di armarſi in vano;

Tu di ogni ſtato tuo ſacro ed umano
Giuſta ragione al Cielo e al Mondo rendi;
Tu ſola forſe intentamente attendi,
L'ombra laſciando, al vero onor ſovrano.

Io che sì poco amar ſolea me ſteſſo,
Ben troppo altrui, io tuo Padre in etade,
Ma nell' opre e ne' premii inutil ſervo;

Or vuò ſempre adorarti, ſe da preſſo
Già ti onorai, che la vita che cade,
Seco non trae la mente, ove io ti ſervo.

Impi-

Impigre contra *Luxuriæ* vitium depugnavit CAROLUS BORROMEUS prolixa Oratione, quam nobis offert Ambrosianæ Bibliothecæ Codex. Se illius Auctorem esse testatur ipsemet Cardinalis in exordio, inquiens: „ Di questo orribile duello della „ Carne e dello Spirito tratterò io questa sera, Principe Emi- „ nentissimo, poichè per sorte mi è toccato ragionare de i pec- „ cati proprj della Carne, cioè della Lussuria..... Era ben ra- „ gionevole, che dopo aver io lodata la Divina Virtù della „ Giustizia, detestassi parimenti il vizio abbominevole della „ Lussuria „. Porro justitiæ præstantiam commendaverat CAROLUS in altero Sermone, quem retulimus, ab ipso habito, cùm quartam Beatitudinem exponeret: *Beati qui esuriunt & sitiunt justitiam.* Sylvio Antoniano in sortem contigit de *Gulæ* vitio disserere; isque præclaram Orationem Italicè protulit *de abstinentia ab esu Carnium:* Sed hæc mutila tantùm ad nos pervênit; ex ipsa tamen intelligimus, consuevisse Academicos sæpius de eadem re sermocinari; siquidem Antonianus hæc statim sub initium inquit: „ Io mi credeva fermamente, Principe Emi- „ nentissimo, che uscendo il Sig. *Caos* (nempe CAROLUS BOR- „ ROMEUS) dal suo Principato, dovessi essere del tutto libero „ dal pericolo di dover mai più ragionare contro l'uso del „ mangiar carne; non potendo credere, che così leggermente „ un altro Principe dovesse essere del medesimo umore. Duol- „ mi, che la mia opinione sia stata falsa &c. „ Latinè quoque idem Antonianus contra *Iram* peroravit alterâ Oratione, inscripta: *De remittendis injuriis.* Demum Accidiæ crimen insectatus est egregio sermone sæpius laudatus Antonianus. Quis in Avaritiam, & Invidiam Eloquentiæ robur armaverit, ignotum est; cùm nullum in Codice nostro hujusmodi Sermonum vestigium occurrat.

Gradum fecisse Academicos a damnatis hisce vitiis ad laudem Virtutum, quas Theologicas dicimus, docet superstes Sancti CAROLI Latina Oratio, quæ inscripta est *de Caritate.* Testimonium de hac præbuit Joannes Baptista Possevinus in Vita Sancti CAROLI Cap. VIII. his verbis: „ Introdusse sino da prin- „ cipio

„ cipio in Casa sua (Romæ) una Accademia di Uomini eccel-
„ lenti in ogni sorte di Lettere, nella quale si esercitavano
„ ed in voce ed in scritto; ed esso stesso Cardinale riusciva
„ sì bene, quanto si voglia altro, come si può vedere fra
„ le altre cose da un bellissimo, e molto longo discorso della
„ Carità, che esso allora compose „. Hæc sunt quæ de Noctibus Vaticanis prodere mihi licuit ex Ambrosianæ Bibliothecæ Codicibus.

Quid actum sit primo hujus Academiæ biennio, in obscuro latet; cùm sparsim tantùm aliqua de eadem prodiderint Scriptores Vitæ Sancti CAROLI, præsertim Carolus a Basilica-Petri, cujus verba in Præfatione generali ad Homilias retulimus. Auctor Vitæ *Speroni Speronii* ante V. Volumen ejusdem Operum, quæ Venetiis edita sunt Anno MDCCXL. refert, præter nonnullas Lucubrationes, tum strictâ tum solutâ Oratione in Academicis iis Congressibus recitatas, interpretatum quoque Speronium fuisse, sub *Nestoris* nomine, Aristotelis Rhetoricam, idque post cœnam, ùt illius Academiæ Institutum ferebat; additque, tantî fuisse habitum eloquentem hunc Virum a Noctium Vaticanarum Collegis, ut ipsum tamquam Patrem venerarentur: Idque etiam constat (ùt nos superiùs innuimus) Cardinalis Valerii testimonio, in Opusculo de hisce Noctibus Vaticanis, de quo mox sermo erit. Attamen prorsus caremus Sermonibus, qui in literaria sapientissimi illius Conventus exercitatione tunc temporis habebantur. Certe Glussianus Libro VIII. Cap. XXIX. Vitæ Sancti CAROLI fidem indubiam facit, a se auditos fuisse Sermones, in eo genere Philosophiæ, quæ ad mores spectat, a Sancto CAROLO pronunciatos, sane doctissimos. Cur autem nulla ejusdem, aut aliorum Oratio consignata chartis fuerit, antequam BORROMEUS sacris indictis argumentis, frænum, ùt ita dicam, injiceret libertati ingeniorum, quæ per Philosophicæ, & Oratoriæ facultatis campos amplissimos decurrebant, fortasse in causa fuit religiosissimi Cardinalis pietas, qui ea tantùm ad posteros transmitti permisit, quorum ope ad capessendam Evangelicæ doctrinæ normam, rerumque cœlestium studium incitari

 animi

animi possent. Aliqua tamen mihi lux affulgere visa est, cùm Opusculum a Cardinali Valerio confectum, atque inscriptum *Convivium Noctium Vaticanarum*, inter Manuscriptos Bibliothecæ Ambrosianæ Codices perlustrarem: Sive enim quæ ibi leguntur, vera quædam narratio sint eruditi colloquii, ipso præsente inter Academicos Vaticani illius congressùs habiti, sive proprio marte eadem confinxerit, ut ingenioso artificio speciem quamdam delinearet rerum, quæ ibidem agitabantur; inde tamen dignoscere facile valemus, quinam foret disputationum modus, quantoque cum animi proventu, & sapienti delectatione doctæ illæ vigiliæ transigerentur. Occasionem hujus condendi Libelli refert ipsemet Valerius in altero Opusculo, Patavii impresso, Anno MDCCXIX. *de cautione adhibenda in edendis libris*, his verbis: „ Ubi integrum „ annum vixeram Romæ apud Avunculum meum Cardinalem „ Navagerium, nescio quo meo fato (interpretor fatum Dei „ providentiam, & præcipuam meî curam) CAROLUS Cardi- „ nalis BORROMEUS, aut amore & observantia, qua Navagerium „ prosequebatur, aut quorumdam testimonio, Tuì imprimis (Syl- „ vium Antonianum alloquitur, cui Librum illum dicaverat) „ qui mihi semper multum tribuisti, indicia erga me amoris „ non minima cœpit dare, lætis me oculis aspicere, me allo- „ qui, jubere ut ad prandium vocarer; postremò, Te Princi- „ pe, in Academiam illam Noctium Vaticanarum, honorem „ tantum, quem plurimi Aulici ambiebant, nihil cogitans ad- „ missus sum. In illa ipsa Academia (quæ fuit Seminarium „ non paucorum Cardinalium & Episcoporum, & per aliquot „ annos excellentium ingeniorum altrix, & variæ eruditionis „ magistra) amicitiam nostram, Sylvi, mirandum in modum „ excoluimus. Occasionem inde sum nactus scribendi nonnul- „ la, *Convivium* illud *Noctium Vaticanarum*, quo tantopere inter- „ dum delectatus es; quod non contempsisse visus est *Nestor* „ ille noster, qui tantam hoc Seculo in scribendo laudem est „ consecutus, *Speronium* intelligo. Poëticum nescio quid in „ Dialogo illo cernitur, & non injucunda quædam Sententia- „ rum varietas. Cùm illud Convivium Navagerio Cardinali „ le-

„ legendum tradidiſſem, voluptatem ſe magnam ex eo per-
„ cepiſſe affirmavit, juſſitque, ut non deſinerem ſcribere „.

Lucubrationem hanc contextam fuiſſe a Valerio, cùm adhuc vigeret primum Inſtitutum Academiæ illius, nondum a profanis Scriptoribus ad Sacræ Scripturæ Commentationes tranſlatæ, diſcimus ex eodem Auctore, qui poſt ſuperiùs relata, hæc ſcribit: „ Eo tempore Federicus Borromeus, CAROLI Cardinalis
„ frater obierat acerba & immatura morte. Longam ipſe Epi-
„ ſtòlam, ne dicam Orationem, ad eumdem Cardinalem BOR-
„ ROMEUM ſcripſi in obitu fratris, ſumptam magna ex parte
„ ab illis fontibus, de quibus mentionem feci; hoc eſt ex
„ Opuſculis Plutarchi, Senecæ, Ciceronis; ex Orationibus etiam
„ funebribus Nazianzeni, & Baſilii „. Itaque non incongruum duximus, reliquis monumentis de illo illuſtri Cœtu nobis relictis, hoc Valerii præponere; cùm & occaſione hujuſcemodi eruditarum exercitationum conditum ſit, & nobiles doctoſque Viros, qui ad eaſdem conveniebant, nobis, ùt diximus, enunciaverit. Qua in re liberamus aliqua ſaltem ex parte ſponſionem Publico datam a Cardinali Federico Borromeo Mediolani Archiepiſcopo, qui Opuſculo *de fugienda oſtentatione*, typis impreſſo Cap. VII. Lib. I. iſta inſeruit: „ Sanctus CAROLUS in
„ Avunculi Pontificatu Vaticanam Academiam inſtituit, de qua
„ Cardinalis Auguſtinus Valerius Veronenſis ſæpe nobiſcum lo-
„ quebatur. Idem (Valerius) de ea re Commentariolum con-
„ fecit, qui una cum ceteris ipſius ſcriptis evulgabitur. Fuere
„ in ea Academia Sylvius Antonianus, & Speronius, & alii ple-
„ rique.

Pauca quidem ſunt, quæ hic proferimus, Sancti CAROLI ingenio elaborata; pro certo tamen habendum eſt, quamplures ab ipſo recitatas fuiſſe Orationes in hiſce Noctibus, ad id prorſus inſtitutis, ut Academiæ illius cultores ſeſe invicem novis ſemper productis argumentis, excolerent. Sed eadem fortuna contigit ejuſmodi Orationibus Academicis, quæ ſacris Sancti CAROLI Concionibus per multos annos Mediolani habitis; eas enim vel modeſtia CAROLI, vel negligentia Majorum nobis invidit;

 præ-

præsertim cùm illa, quæ *de Caritate* inscripta est, pronunciata in Vaticano congressu ab ipso fuerit octavo die, antequam IX. Calendas Octobris Anni MDLXV. Mediolanum ingrederetur. Id autem clare indicat, toto quinquennio, quo Romana in Urbe commoratus fuit Cardinalis BORROMEUS, sapientem hunc Conventum perdurasse; atque ideo minime censendum sit, adstitisse CAROLUM docto illi Consessui ociosum & elinguem auditorem tantùm, non statis vicibus oratorem.

Accipe Lector tenue hoc vestigium, quod de tam celebri atque insigni Instituto tum in MSS. Codicibus Ambrosianæ nostræ Bibliothecæ, tum in aliorum scriptionibus relegere valuimus; si enim, ùt ab initio diximus, Liber aliquis jam excusus *de Noctibus Vaticanis* e latebris emergat, uberiora Editioni nostræ licebit adjicere.

CA-

CATALOGUS EORUM

QUI IN ACADEMIAM NOCTIUM VATICANARUM COOPTABANTUR,

Tempore quo AUGUSTINUS VALERIUS Convivium ſuum *de Noctibus Vaticanis* conſcribebat.

SANCTUS CAROLUS BORROMEUS S. R. E. Cardinalis: appellatus *il Caos*.

PAULUS SFONDRATUS Baro Vallis-Aſinæ: *L'Obbligato*.

FRANCISCUS GONZAGA S. R. E. Cardinalis: *L'Infiammato*.

CÆSAR GONZAGA, Dux Arriani, poſtmodum S. R. E. Cardinalis: *Lo Scontento*.

LUDOVICUS TABERNA, Comes Landriani, dein Laudenſis Eccleſiæ Epiſcopus: *Il Coſtante*.

PETRUS ANTONIUS LUNATUS, poſtea Mediolani Senator: *Il Traſformato*.

JOANNES DELPHINUS, Torcellanæ primùm, dein Brixienſis Eccleſiæ Epiſcopus: *Il Leale*.

ALEXANDER SIMONETTA Utriuſque Signaturæ Referendarius: *L'Anſioſo*.

PTOLOMEUS GALLIUS S. R. E. Cardinalis, Sipontinæ Eccleſiæ Archiepiſcopus: *Il Segreto*.

GUIDO FERRERIUS S. R. E. Cardinalis, Vercellenſis Epiſcopus: *Il Sereno*.

SPERONUS SPERONIUS: *Il Neſtore*.

SYLVIUS ANTONIANUS, poſtmodum S. R. E. Cardinalis: *Il Riſoluto*.

AUGUSTINUS VALERIUS, dein S. R. E. Cardinalis, & Epiſcopus Veronenſis: *L'Obbediente*.

ELEN-

Die XVIII. Maji MDCCXLVIII.

IMPRIMATUR.

Pro-Commissarius S. Officii Mediolani.

Benedictus Mazzolenus Can. Ord. Theologus Ecclesiae Metropol. pro Eminentissimo ac Reverendissimo D. D. Card. Archiepiscopo Puteobonello.

Vidit Julius Caesar Bersanus pro Excellentissimo Senatu.

ELENCHUS EORUM,

Quæ in hoc Volumine continentur.

AUGUSTINI VALERII Cardinalis & Episcopi Veronensis Convivium Noctium Vaticanarum, paginâ 1

ORAZIONE ACCADEMICA, recitata nelle Notti Vaticane dal PELLEGRINO; sopra la prima Beatitudine: *Beati pauperes spiritu: quoniam ipsorum est Regnum Cælorum.* 23

ORAZIONE dell' UMILE; sopra la terza Beatitudine: *Beati qui lugent: quoniam ipsi consolabuntur.* 46

ORAZIONE del CAOS; sopra la quarta Beatitudine: *Beati qui esuriunt & sitiunt justitiam: quoniam ipsi saturabuntur.* 61

ORAZIONE di N. N.; sopra la quinta Beatitudine: *Beati misericordes: quoniam ipsi misericordiam consequentur.* 96

ORAZIONE del FEDELE; sopra la sesta Beatitudine: *Beati mundo corde: quoniam ipsi Deum videbunt.* 109

ORAZIONE di N. N.; sopra la settima Beatitudine: *Beati pacifici: quoniam Filii Dei vocabuntur.* 130

ORAZIONE del CAOS: contro la Lussuria. 154

SERMO habitus ab Academico, dicto il RISOLUTO: De remittendis injuriis. In Evangel. Matth. Cap. XVIII. v. 23. *Assimilatum est Regnum Cælorum homini Regi &c.* 203

ORAZIONE del RISOLUTO; sopra l'Astinenza dal mangiar Carni. 210

ORAZIONE del RISOLUTO; contra il peccato dell' Accidia. 216

SERMO

ELENCHUS.

SERMO habitus ab Academico nuncupato il CAOS: De Caritate. 235

RAGIONAMENTO di Sperone Speroni; ſopra le Sentenze: *Ne quid nimis*, e *Noſce te ipſum*. 273

RAGIONAMENTO primo di Sperone Speroni: Dell' Amor di ſe ſteſſo. 280

RAGIONAMENTO ſecondo di Sperone Speroni: Dell' Amor di ſe ſteſſo. 288

AU-

A PROFANIS, AD SACRA

AUGUSTINI VALERII CARDINALIS ET EPISCOPI VERONENSIS CONVIVIUM NOCTIUM VATICANARUM.

Ertur in nobilissimo Orbis terræ loco esse CHAOS (*), in quo insunt gravissimarum semina administrationum, & variarum virtutum; eodemque in loco admirabilem quamdam vim exeri, quæ *flammam* (*a*) pulcherrimarum, & maximè laudabilium rerum accendit atque excitat. Siquidem ibi in aliis *serenitas* (*b*), *Nestorea* (*c*) prudentia & *constantia* (*d*), in aliis

since-

(*a*) *L' Infiammato*. (*b*) *Il Sereno*.
(*c*) *Il Nestore*. (*d*) *Il Costante*.

(*) Cùm S. Carolus (ùt in Præfatione admonuimus) Academico nomine appellaretur *il*

ſinceritas (*a*), *obedientia* (*b*), *firmi* ſervandi *propoſiti* deliberatio (*c*), & in generoſum animum *transformatio* (*d*), jucunda viget varietate. Ibi Vir ad res præclariſſimas natus *ægrè fert* (*e*), quòd de omnibus benemereri, & animi magnitudinem patefacere non poteſt: Ibi *anxietate* (*f*) turbatus alter dicitur in penetrando CHAOS, & in Choro virtutum, de quo antea dictum eſt, ſequendo, mirum in modum laborat; alius verò, quòd ab omnibus mirificè ſe diligi ſentiat, plurimum ſe *debere* (*g*) profitetur; homo demum ibi reperitur, qui receſſus omnes cogitationum, quæ in CHAOS continentur, novit, perpetuam obſervando *taciturnitatem* (*h*).

Eo in loco celebratum Convivium, narrabat admirabili & planè divino ingenio ADOLESCENS (*i*), qui fortè fortunà præter conſuetudinem illi Convivio præerat. Narrabat Alytemacho (cui narrare licebat) fuiſſe conditam Cœnam epulis ſuaviſſimis, jucundiſſimiſque ſermonibus, inter quos hos ipſos commemorabat. Ubi jam cœnatum eſſet, & Convivæ multum fuiſſent jocis recreati, horà unà poſt cœnam hunc in modum ſe locutum dixit: Mihi quidem, penes quem hujus Convivii imperium eſt, videretur, ut more noſtro ſuavitas cum utilitate conjungeretur; quod ut fiat, unicuique veſtrûm mando, ut quid putet in rebus humanis difficillimum & præclariſſimum, tribus tantùm explicet verbis; deinde copioſiùs ſi voluerit ſententiam comprobet ſuam. Parendum Principi omnes dixerunt. Ipſe autem Virum, cujus variæ & multiplices cogitationes, variaque ſemina rerum & virtutum quoddam CHAOS repræſentant, intuens, a te primùm quod propoſuimus diſcere expectamus. Tum ille: Pareo, inquit, Principi, cui parère ſemper honorificum putabo. Difficil-

il Caos, Auguſtinus Valerius ejuſdem laudes ſub hujus Convivii exordium complexus eſt, Chaos illud commemorans, quod Poetæ finxere veluti rerum omnium principium, a quo formam virtutemque acciperet quidquid pulchri atque admirandi univerſa Mundi machina oſtentat; proinde innuens præclara mentis animique ornamenta eorum, qui nobiliſſimum Academiæ Vaticanæ Cœtum conflabant, contineri omnia in Carolo, tamquam in Chaos, atque ab eodem vires in ceteros diffundi ad egregium illud Inſtitutum implendum affirmat. Interſerit quoque ingenioſis quibuſdam formulis adumbrâta Nomina, quæ Academici aſſumpſerant; in calce poſtmodum adnotans, aut Familiam, e qua prodierant, aut Dignitatum titulos, quibus exornabantur. Nos eoſdem ſuo loco indicabimus.

(*a*) *Il Leale*.

(*b*) *L'Obbediente*.

(*c*) *Il Riſoluto*.

(*d*) *Il Trasformato*.

(*e*) *Lo Scontento*.

(*f*) *L'Anſioſo*.

(*g*) *L'Obbligato*.

(*h*) *Il Segreto*.

(*i*) Adoleſcentis nomine connotare voluit Valerius *Sylvium Antonianum*, qui natus anno MDXL., vigeſimum circiter annum tunc agebat; & ob eximiam in Sacris humaniſque Literis præſtantiam, in Academiæ Principem delectus fuerat.

Difficillimum & præclariſſimum puto illud : NOSCE TE IPSUM ; idque potiſſimùm, ut res adverſas ferre diſcamus. Cognoſcite difficultatem: *Inimici ſunt domeſtici noſtri* (*a*). Senſus, qui veluti per feneſtras ſuppeditant nobis multiplices voluptatum occaſiones, acerrimi inimici ſunt: illi equi ſunt, quos raró domat eis divinitus datus auriga, iracundiæ & voluptatis fomites. Impedit hanc pulcherrimam cognitionem vulgus, ignobilium & perverſarum opinionum magiſter; inde fit, ut virtutum vix appareant veſtigia, ut res externæ tanta in admiratione ſint, in proſperis homines efferantur, in adverſis frangantur, animumque abjiciant. Hinc querelæ, lamentationes, ejulatus, calumniæ, deſperationes. Hinc Cæſaris, Pompeji, Catonis, Bruti miſerabiles exitus. Hinc tot ſeditiones, tot bella, tot hæreſes, eò quòd homines ſe ipſos ignorant. Imperare volunt, cùm ipſis ſit, divinâ providentiâ, parendum. Agnoſcite, idem præceptum quod oſtendi, eſſe difficillimum, eſſe præclariſſimum; idque in omnibus rebus fieri ſolet, ut omne pulchrum ſit etiam difficile. Ab hoc ipſo præcepto veluti a fonte manant omnes virtutes. Qui ſe novit umbram, ſomnium, fumum, diſcit humilitatem, elementum virtutum omnium, qua ſe nihil eſſe intelligit; confugit ad Deum, in illum credit, in illo ſpem ſuam ponit, infirmitatem ſuam percipiens, ingenium, memoriam, vitam denique ipſam acceptam principi & auctori rerum omnium Deo refert, ejuſque ſummam bonitatem diligit, & quantum poteſt caritatem erga alios exercendo imitatur. Facile eſt oſtendere, ab eodem fonte humanas virtutes originem ducere. Qui ſe ipſum cognoſcit, & ducem rationem ſequitur, in nullum imprudentiæ genus incidit; abſtinet a voluptatibus homo natus ad benemerendum de aliis; brevitatem & inconſtantiam vitæ cognoſcens, non recuſat pro ſalute multorum, pro honeſtate ne ipſam quidem mortem; ac demum, cùm veluti reginam in homine conſtitutam rationem intelligat, cui reliquæ facultates pareant, ad juſtitiam ad obedientiam eruditur. Excepta eſt hæc ſententia ab omnibus mira cum voluptate; aſſenſit Princeps, aſſenſerunt omnes.

Ut autem ſermo protraheretur, homini, qui dici voluit OBLIGATUS (*b*), juſſit, ut quid ea de re ſentiret, diceret.

(*a*) *Matth. X. v. 36.*

(*b*) Nomen hoc ſibi indiderat *Paulus Sfondratus*, Baro Vallis-Aſinæ, Gregorii XIV. Summi Pontificis frater, qui ſingulari virtutum omnium laude clarus, Literarum quoque cultu egregiè excellebat. Illuſtre ejuſdem Elogium (poſt Morigiam in Hiſtoria Mediolanenſi) inſeruit ſuæ *Cremonæ Literatæ* Franciſcus Ariſius Tom. II. p. 396.

Tum homo lepidiſſimus, & elegantiſſimis moribus præditus: Quid mihi homunculo in mentem venire poteſt, quod in CHAOS non contineatur? Ipſe etiam approbo, multis rationibus probatam ſententiam, errorum omnium calamitatis humanæ fontem eſſe noſtrî ipſorum ignorationem; atque ideo difficillimum eſſe ac præclariſſimum SE IPSUM NOSSE. Addo etiam, maximè cuique homini utile, ſe ipſum cognoſcere, ad hunc in primis uſum, ut adhibeatur IN PROSPERIS MODERATIO. Hunc enim nobiliſſimi præcepti fructum præcipuum judico; nam quem hominem res adverſæ ad tantam inſaniam umquam redegerunt, ut ſe Deum faceret, quemadmodum ſtultè nimiùm ſe fecit Alexander, qui Magnus eſt dictus? Quid magis impedit (ut Poëtarum ipſe etiam utar verbis), ut homo fumus, umbra, ſomnium, imo etiam pulvis, cinis, infirmitatem ſuam agnoſcat, quàm rerum proſperitas? Sapiens Vir divitias appellavit *felicem amentiam*. Quid ſi adjiciantur honores? Quid ſi circumfluant voluptates? Nihil quidquam tali homine poterit eſſe dementius. Superbiæ ſemina hominum naturæ inſita ſunt, quæ rebus proſperis ita augentur, ut plerumque nullum ſit animal homine intolerabilius. Quid plura? Eccleſiam Sanctam Dei, Sponſam Chriſti, rebus adverſis propagatam & auctam, pietatis & virtutum omnium exempla dediſſe legimus; eamdem verò ſummis opibus abundantem, miniſtrorum ſuorum culpâ, cùm magis florebat opibus, in invidiam eſſe adductam, & quorumdam infirmos animos offendiſſe. Difficillimum igitur dixerim & præclariſſimum, IN rebus PROSPERIS MODERATIONEM animi retinere: quod qui facit, multò, ùt opinor, faciliùs, ſi ita ſors tulerit, feret res adverſas, quibus prudentiores multi, & meliores evaſerunt. Ad hæc Princeps: Quamquam multò plura dicere in hanc ſententiam potuiſſes, attigiſti tamen locos, e quibus longa & pulchra effici poſſit Oratio; quod certò ſcio feciſſes, niſi temporis rationem habuiſſes.

Nunc autem virtute & cogitatione pulcherrimarum rerum INFLAMMATUM (*a*), flammâque ſuâ alios ad honeſtatem inflammantem audiamus, afferentem quid in hac vita difficillimum

---

(*a*) Hunc *Inflammati* titulum gerebat *Franciſcus Gonzaga* Sanctæ Romanæ Eccleſiæ Cardinalis, creatus a Pio IV. Pontifice Maximo, anno MDLXI. Ejus integerrimos mores, ſummamque ſcientiarum peritiam deſcribit Auguſtinus Oldoinus Tom. III. Hiſtoriæ Pontificum Romanorum. Ereptus e vivis eſt in ætatis flore, nondum expleto anno XXIX., cùm agerentur Comitia pro novo creando, poſt Pii IV. obitum, Summo Pontifice, anno MDLXVI., die X. Januarii. Ejuſdem Epitaphium refert Ughellus in Epiſcopis Mantuanis, *Italiæ Sacræ* Tom. I., ſed mendosè quo ad annum, ex Typographi negligentia.

mum & pulcherrimum putet. Mihi verò, inquit INFLAMMATUS, difficillimum & præstantissimum homini videtur esse illud, observare NE QUID NIMIS; quod quidem ab eo potissimum manat, quòd quisque se ipsum cognoscat: sed tamen fortasse quidquam majus est, in omnibus actionibus servare modum, auream diligere mediocritatem, quàm se ipsum cognoscere; imo, ùt mihi quidem videtur, finis nostrì ipsius cognitionis est, ut NE QUID NIMIS agamus. Illa, quæ tantopere celebratur virtus, pulchra & pretiosa possessio, qua nihil est formosius, nihil amabilius, quam posuere Dii sudore parandam, quam solam expetendam Stoici dixerunt, quam reliquis omnibus anteponendam scripsit Plato, & ejus discipulus Aristoteles; illa ipsa, quæ multo tempore, multo labore comparatur, quam gloria, velut umbra corpus, sequitur, quæ gratos & admirabiles efficit homines, nihil aliud, nisi hoc ipsum complectitur: NE QUID NIMIS: In hoc ipso sapientia prima, ut Poëtæ verbo utar, est posita, quod est vitium fugere. Vultis-ne ut hanc meam sententiam, verissimam esse ostendam, & comprobem?

Illud dum vitant stulti vitium, in contraria currunt.

An non videmus, prudentiæ nomen multos affectare, quod dum faciunt, callidos se esse ostendunt; quam calliditatem plerique vitare dum student, nullâ habitâ loci, temporis, & hominum, quibus-cum agunt ratione, incauti & imprudentes jure merito existimantur? Aristides quidam dum volunt haberi, in odiosam severitatem incidunt, & ùt falsi Catones irridentur; fortitudinis nomen gloriosi milites aucupantes, Thrasones evadunt; Thrasones qui non haberi maximè student, se interdum declarant Thersitis Homerici vilissimi hominis sectatores. Ut paucis multa complectar: in actionibus omnibus, in sermonibus, in omni demum vita nihil est difficilius, quàm modum servare; quod qui facit tum in prosperis, tum in adversis, is est dignus præclaro nomine hominis, & jucundâ prorsusque beatâ vitâ, quatenus patitur humanarum rerum conditio, fruitur. Quid creditis? In rebus etiam honestissimis, in Philosophiæ & disciplinarum studio, in amicis diligendis, in conviviis celebrandis, in laudandis bonis, in vituperandis malis servandum est etiam NE QUID NIMIS. Cùm legimus apud Salomonem, omnia a Deo esse disposita *in numero, in pondere, & in mensura* (*a*), nonne intelligimus rerum pulchritu-

(*a*) *Sapient. XI. v.* 21.

chritudinem esse positam, ut NE QUID NIMIS? Omittamus gravia exempla. In Aulica vita, in salutatione amicorum, in adeundis Principibus, in communicandis animi sensis, in congressibus, in gravitate, in comitate adhibendis, quid utilius, quid præclarius, quid tamdem difficilius, quàm custodire illud NE QUID NIMIS? Quod quidem ut videar præstare, hæc satis dicta sint. Tum Princeps: Rectè INFLAMMATUS, ùt solet; cujus sermo, ùt mihi persuadeo, nos omnes ad mediocritatem, quam tantopere diligit, inveniendam & amandam inflammavit.

Sed nescio, an eximia virtute Vir, qui SCONTENTUS (*a*) appellari vult, quòd in omnes beneficia conferre non possit, has sententias probet. Tum ille: Mihi verò homini minimè Philosopho non satis probantur. Mihi videtur difficillimum & præstantissimum, boni Imperatoris officio fungentem, REPORTARE VICTORIAM. Requiritur prudentia, animi fortitudo, usus rerum, historiarum & locorum cognitio, tolerantia, humanitas, divitiarum contemptus, fortuna demum ipsa; quibus rebus fit, ut hoc ipsum difficillimum putem, ac multò difficilius, quàm COGNOSCERE SE IPSUM, quàm retinere IN PROSPERIS MODERATIONEM, & demum custodire illud, NE QUID NIMIS. Quid moror? Socratem illum tantopere celebratum, ac illum nescio quem Cynicum Diogenem, quos novisse se ipsos, apud quosdam legi, atque eodem semper vultu fuisse, putabimus, majores expertos esse difficultates, ut res humanas discerent contemnere, quàm Themistoclem, ut Græciam a barbaris defenderet, quàm Scipionem, ut de Annibale triumpharet, quàm Cæsarem, ut tot victorias consequeretur? Id nemo vestrûm sibi persuadeat: reliquæ omnes fere sunt virtutum umbræ, hæc vera & solida est virtus; in hoc homo excellit inter ceteros, cùm mortem alacriter pro religione, pro honestate non recusat; cùm defendit Patriam, religionis & justitiæ oppugnatores vincit. Hæc ipsa est præclarissima virtus, quæ prodest quamplurimis, quæ immortales homines efficit. An aliquis est vestrùm, qui magis laudet Socratem, quàm Themistoclem & Epaminundam, Diogenem quàm Cæsarem, quàm Carolum Quintum Imperatorem? Equidem arbitror esse neminem. Sanè difficilius & glo-

(*a*) Insignitus erat in Vaticana Academia hoc nomine *Cæsar Gonzaga.* Dux Arriani, frater memorati Cardinalis Francisci, & Joannis Vincentii, qui postmodum a Gregorio XIII. Summo Pontifice Sacrâ Purpurâ donatus est, anno MDLXXVIII. IX. Calend. Martii.

glorioſius ſemper putavi, paternas virtutes imitari, quàm ſi ocium fuiſſet, tantis præconiis decantata præcepta Philoſophorum diſcere, atque obſervare. Ingenium, judicium, diligentia, diſciplina ſufficere poſſunt ad cognoſcenda ea, quæ dixiſtis: antequam verò quis conſequatur victoriam, algeat, famem ſitim patiatur, vigilet, omnia incommoda toleret, morti occurrat neceſſe eſt: Vos ipſi judicate. Quàm verò ſit glorioſum victoriam conſequi, teſtes ſunt Hiſtorici, teſtes Poëtæ, teſtis omnis antiquitas, quæ nomen illorum, qui fortiter & feliciter pugnaverunt, memoriæ hominum tradidit ſempiternæ. Quid ſentiam, paucis explicavi.

Probare videbantur mirum in modum hanc ſententiam Vir CONSTANS (*a*), atque etiam alius, qui TRANSFORMATUS (*b*) appellatur. Quod cùm animadvertiſſet Princeps: Facilè inquit, ùt conjicere potui, adducti eſtis Viri fortes in eam ſententiam, ut cum Viro fortiſſimo ſentiretis. Uterque ſe paulo ante allatam ſententiam affirmare dixit. Quamquam, inquit CONSTANS, potuiſſem etiam oſtendere, in rebus humanis fluxis & caducis, difficillimum & glorioſum eſſe RETINERE CONSTANTIAM, præſertim cùm tot ſtudiis hominum animi, ambitione, avaritia, voluptatibus, a recto tramite deflectant; ita tamen ſe puto rem habere, ùt paulò ante dictum eſt, illud nempe quod cum graviſſimis periculis eſt conjunctum, quod prodeſt Patriæ, & libertati multorum, quod ad pacem & religionem tuendam maximè confert, eſſe difficillimum, ac valde homini glorioſum.

Mihi ſanè idem videtur, inquit TRANSFORMATUS. Nec ſatis

(*a*) Cùm Auguſtinus Valerius hujus Academici nomen ac Familiam minimè expreſſerit, ſed illum ſolummodo indicaverit titulo *Comitis Landriani*, conjecturæ locus ſit, non alium eum fuiſſe, quàm *Ludovicum Tabernam*, Franciſci, Magni in Inſubrica ditione Cancellarii filium, qui Romam profectus, præſens fuit creationi Pii IV. Pontificis Maximi, atque in Vaticano Palatio Curiæ Miniſtris, honorifico munere adſcriptus, moram ibidem duxit uſque ad annum MDLXIV., quo ad varias Pontificiarum Urbium Præfecturas promotus, demum poſt adminiſtratam etiam Romanam Urbem, & Legationes præclarè geſtas apud Hiſpaniarum Regem, & Venetam Rempublicam, Laudenſi Eccleſiæ datus eſt Epiſcopus anno MDLXXIX. Porro *Comitis Landriani* titulo inſignitus fuerat a Carolo V. Imperatore Franciſcus pater, anno MDXXXV., extatque Mediolani in Muſæo Collegii Braydenſis Numiſma, referens ejuſdem effigiem cum hiſce verbis: FRANCISCUS TABERNA COMES LANDRIANI, MAGNUS CANCELLARIUS STATUS MEDIOLANI, ANN. LXXVI. In poſtica verò parte legitur lemma: IN CONSTANTIA ET FIDE FELICITAS.

(*b*) Titulum *Transformati* aſsumpſerat *Petrus Antonius Lunatus* e Mediolanenſi nobiliſſima Familia progenitus. Hunc inter Primores Civitatis noſtræ connumeratum Philippus II. Rex Hiſpaniarum decoravit Equeſtri honore in Ordine Calatravæ, dein ad Senatoriam Mediolani Cathedram promovit, atque a Conſiliis Regiæ Majeſtatis delectum, Commiſſarium Generalem totius Exercitus in Inſubrica Ditione renunciavit, teſte Paulo Morigia Libro IV. *Hiſtoriæ Mediolanenſis* Cap. XIX.

ſatis mirari poſſum, qua impudentia quidam literulas ſuas, quibus interdum frigidiores & ineptiores fiunt, & vitam etiam aulicam (ſi Diis placet), adulationis, fraudum, maledicentiæ, calumniarum nutricem, cum diſciplina militari heroicarum virtutum parente, pacis & religionis cuſtode audeant conferre. Tum Princeps: Sanè pluribus verbis & eleganter proximis diebus probaſti hanc ipſam ſententiam, & effeciſti, ut noſtrûm aliquem aulicæ vitæ puderet. Tum OBLIGATUS: Quorſum hæc renovata ſit pugna, non planè intelligo; niſi quòd hominis; victoriæ & gloriæ cupidiſſimi ingenium agnoſco: Me certè numquam pudebit, nec pœnitebit, aulicè aliquot menſes vixiſſe: vos invictos homines pudeat. Tum princeps: Nihil eſſet hac veſtra pugna nobis ſuavius, niſi adhuc multi audiendi eſſent; cuperem tamen, ut tu TRANSFORMATE propriam ſententiam indicares. Ad hæc ille: Difficillimum puto & præſtantiſſimum REPORTARE VICTORIAM, deinde VERITATEM ROMÆ AUDIRE: Quam rem ſi explicarem pluribus verbis, ùt poſſem, vereor ne hujus Urbis admiratores offenderem. Tum Princeps: Minueres etiam fortaſſe hujus Convivii ſuavitatem; quamobrem dicat Vir multis virtutibus, ſinceritate in primis amabilis, quid difficillimum & præſtantiſſimum putet.

REPERIRE AMICUM BONUM, inquit LEALIS (*a*). Illa, quæ vos putatis difficillima, in nobis maxima ex parte ſunt, quæ ſi quis conſequatur, & deſit amicus, quo-cum animi ſui ſenſus communicet, & ex cujus conſuetudine in hac vita honeſtam aliquam capiat oblectationem, certè bonis illis non valde frueretur. Noſtis quid ſit amicus, qui vult omnia, quæ illi quem diligit putat eſſe utilia, non ſuâ ſed illius tantùm causâ. Is igitur conſilio, diligentia, ſtudio, opibus, vitâ etiam ipsâ prodeſt amico; in proſperis proſperitatis, ne ille exultet, particeps vult eſſe; in adverſis, ne frangatur, partem ſibi ſumit moleſtiæ: commoda, opes, honores, famam amici anteponit ſuæ, aut ſaltem non minus curat quàm ſuam; imitatur, ſi opus eſt, illum, qui in carcerem pro amico ſe conjecit. Vos ipſi animadvertiſtis, an ſit

(*a*) Inter Academicos Vaticanos hoc nomine diſtinguebatur *Joannes Delphinus* Venetus, qui Torcellanæ primùm Eccleſiæ Epiſcopus creatus anno MDLXIII., Brixienſi poſtmodum Infula inſignitus anno MDLXXIX., ſummæ prudentiæ laude Pontificias Legationes obiit ad Maximilianum & Rodulphum Cæſares, ac Sancto Carolo præmortuus eſt, Calendis Maji anni MDLXXXIV., a quo etiam præſente extremam benedictionem accepit, ac ſolemnibus celebratis Exequiis tumulo eſt illatus.

ſit difficillimum, talem invenire, ſitque maximè optabile, hoc præſertim tempore, quo adulatorum plena ſunt omnia, quo nuſquam tuta eſt fides, quo omnes omnia ſuis propriis commodis metiuntur. Scribit Ariſtoteles in Ethicis, tria eſſe amicorum genera: duo quæ ad utilitatem & voluptatem omnia referunt, quorum alterum eſt adoleſcentium & impurorum hominum, alterum mercatorum, & avarorum. Nos amicum reperire difficillimum putamus, virtute & honeſtate omnia definientem; nos non noſtra amantem, monentem, objurgantem, quando opus eſt, ea quæ in nobis reprehendi poſſunt; ſincerum, minimè ambitioſum, minimè ſuſpicioſum, omnia in meliorem partem accipientem, bonis moribus, modeſtiâ in primis præditum, quique talis ab omnibus habeatur. Hunc invenire (ut iterum atque iterum dicam), puto difficillimum, Romæ præſertim, e qua Urbe vehementer timeo, poſt Scipionis & Cœlii mortem, in exilium miſſam fuiſſe amicitiam, & nondum eſſe revocatam. Bona verba quæſo, inquit Princeps: Vèl tu unus ſinceritate tua revocare potuiſſes ſeptem jam annos, quibus Romæ fuiſti, in hanc Urbem ſuaviſſimum vitæ condimentum, amicitiam. Ipſe dixit: Non licet contradicere, inquit LEALIS, quamquam multa, jocis omiſſis, dici poſſint ad deplorandam præcipuè aulicæ vitæ calamitatem, quæ in hoc maximè eſt poſita, quòd fere omnes caremus ſuaviſſimo & permaximo bono amicitiæ: præſtantiſſimam dico poſſeſſionem, amicum bonum, hoc eſt probum & ſapientem. Hic (quoniam per ſe nemo facilè poteſt diſcere) docebit rationem, qua *cognoſcamus noſmetipſos*, *res adverſas feramus* æquo animo, *in proſperis moderationem retineamus*, *nihil nimis* agamus; propterea nos vultu ſuo perpetuo recreabit, repellet a nobis domeſticam peſtem adulatorum, & demum efficiet, ut honeſtè & jucundè vivamus; quod meo judicio eſt difficillimum & præclariſſimum. Tum Princeps, & omnes qui aderant, hominis ſinceritatem, & eximium amicitiæ ſtudium brevi oratione expreſſum, mirum in modum laudarunt.

Ad hominem autem valde laborioſum, cui nomen erat ANXIUS (*a*), qui aliquantulum aſſentire videbatur, convertens

oculos

(*a*) Doctum hunc Virum fuiſſe *Alexandrum Simonettam*, tradit Valerius in hujus Opuſculi calce. Patrem habuit alterum Alexandrum, Comitis Palatini titulo a Carolo V. Imperatore decoratum, expedito Diplomate die v. Januarii anno MDXXVI. Octo fratres habuit, inter quos ipſe poſthumus fuit. Claruere omnes in Foro & in Aula, præcipuis etiam Dignitatum hono-

oculos Princeps: Confirmas-ne tu, inquit, paulo ante explicatam ſententiam, an novam affers? Novam affero, inquit, & meo judicio probabiliorem. Difficillimum puto & præclariſſimum CAPERE EX INIMICIS UTILITATEM. Cognoſcite difficultatem. Inter magnos fructus, quos parit virtus, parit hunc certè inſuavem, nimirum invidiam; ab hac veluti a peſte proficiſcuntur malevolentia, detractio, calumnia, quibus, ùt Vir Sapientiſſimus Salomon dixit, *Sapiens* etiam *conturbatur*. Hinc tot diſſenſiones, ſeditiones, ac bella, tot querelæ, ſimulationes, diſſimulationes, & fraudes oriuntur, quoniam ignorant homines, æmulos ulciſci virtute. Quidam, ùt ſcribit Plutarchus, gloriabatur ſe nullum habere inimicum, cui acutè reſponſum eſt: *tuam vicem doleo, quoniam ne amicum quidem babes*. Quare cùm fieri non poſſit in hac vita, ut hominibus, qui aliquo in numero ſint, omnes ſint amici, danda eſt opera, ut ex illis, quos ſibi infenſos eſſe cognoſcit, uſum unuſquiſque capiat. Quod quidem difficile eſt, quoniam ſummopere noſmetipſos amamus: non magnî fieri, contemni, reprehendi, moleſtè fert ſuperbum animal homo; opprimi autem calumniis, miſerrimum & intolerabile putat. Qui noverunt EX INIMICIS UTILITATEM CAPERE, fuerunt quàm pauciſſimi; & illi ſapientiſſimi & ſanctiſſimi homines, inter quos unus fuit Socrates (ut Apoſtolos Sanctos omittam) qui quò magis a vulgo Sophiſta infeliciſſimo, & bonorum ingeniorum depravatore irridebatur, eò illuſtriora modeſtiæ, temperantiæ, fortitudinis, & omnium virtutum exempla dabat. Qui ex inimicis uſum capit, multò majorem, ſi divinitus ei dabuntur amici, ex amicis capiet; in animi moderatione, in humanitate,

honoribus aucti; Ludovicus verò cooptatus eſt Sanctæ Romanæ Eccleſiæ Cardinalium Collegio a Pio IV. Pontifice Maximo anno MDLXI.: Duo alii, nempe Julius & Joannes Sacris Infulis inſigniti, Piſaurienſem, & Laudenſem Eccleſias rexere. Alexander iſte Protonotarius primùm Apoſtolicus, & Utriuſque Signaturæ Referendarius, dein Nuncius Pontificius Neapoli, plurimùm de Romana Eccleſia meritus fuit, Sancto etiam Carolo Borromeo amicitiæ vinculo conjunctiſſimus; in cujus rei teſtimonium Gluſſianus Libro VIII. ejuſdem Vitæ Cap. XXVII. refert, Borromeum Archiepiſcopum aliquando hoſpitatum fuiſſe apud ipſum in amœno ejuſdem Rure, prope Oppidum Rhaudi, ubi etiam Alexander Simonetta vitam depoſuit, ſepultus in Templo Beatiſſimæ Virginis, Oblatorum Sancti Ambroſii & Sancti Caroli cuſtodiæ commiſſo cum hac Inſcriptione:

ALEXANDRI SIMONETTÆ HÌC SITA SUNT OSSA.
QUI LEGIS, PRECARE FILIUM DEI PRO EO.
VIXIT ANNOS LXXVI. MENSES IIII.
OBIIT NON. MARTII, DIE IPSO DIVO THOMÆ DICATO
MDCVI.

tate, in vincendo ſe ipſo, ſit eruditus neceſſe eſt. Sapiens cognoſcit, ùt opinor, ſe ipſum; in adverſis, in proſperis ſervat modum; ſi ea in re adhibet ſtudium, ducit etiam exercitum, quærit ſummâ diligentiâ amicum, eumque a divina obtinet largitate; calumnia tamen eum perturbat, ùt ex Salomonis ſententia paulo ante dixi. Sapientior igitur ſe ipſo eſt ſapiens, ſi diſcat EX INIMICIS UTILITATEM CAPERE. Quam rem tanti momenti Plutarchus Scriptor graviſſimus putavit, ut de utilitate capienda ab inimicis, ad amicum ſuum, aureum libellum ſcripſerit. Hæc, ut Principis voluntati obſequeretur, dixit ANXIUS; cujus ſermonem læto admodum vultu excipiens Princeps, inquit: Ex intimis Philoſophiæ partibus, nobiliſſimi Viri, aulicam neſcio quam Philoſophiam eruere videmini, quod felix fauſtumque ſit huic Vaticano, & diu utinam fiat!

Hæc cùm dixiſſet, SECRETUM (*a*) intuens: Nunc a te vir ſingulari judicio, inquit, ſcire volumus quid putes difficillimum & præclariſſimum. Ad hæc ille: Omnia, quæ dicta ſunt, arbitror difficillima & pulcherrima, ac ita fere omnia inter ſe eſſe connexa, ut fortaſſe unum ab aliis pendeat, quemadmodum virtutes eſſe connexas inter ſe, ſcripſit Plato, & alii Philoſophi dixerunt. Sed id oſtendere longum eſt, & ad NESTOREAM prudentiam maximè pertinet. Ipſe vero puto difficillimum & præſtantiſſimum SUPERARE INVIDIAM. Tum OBLIGATUS: Cur tertium verbum non addis? Addo, inquit SECRETUS, tertium verbum: ROMÆ. Omnes aſſenſere: Ipſe verò ſuam ſententiam his rationibus dixit ſe comprobare. Plerique homines ferre non poſſunt cùm alios viderint, quibus ſe pares & ſuperiores eſſe putant, divitiis, honoribus, & reliquis, quæ habentur bona, abundare: fortunam tunc accuſant, veluti cæcam, quæ cæcos complectitur, ùt inſanam, quæ ſtultis faveat; ſe ipſos cruciant ob aliena commoda: Inde oritur deteſtabilis illa ſuperbiæ filia, quæ dicitur invidia, in qua nihil aliud ineſt boni, ùt Socrates ſcripſit, niſi quòd affligit miſerabiliter illos ipſos, a quibus exercetur. Hæc parit vipereos fœtus, calumnias, detractionem, maledicentiam, odia; in quas furias, qui virtutibus maximis præditus inter rerum proſperitates non incidit, id meo judicio

(*a*) *Ptolomeus Gallius* hic erat, Marturanenſis Epiſcopus, electus anno MDLX.: Sequenti verò renunciatus eſt Cardinalis a Pio IV. Summo Pontifice, ac ad Sipontinam Archiepiſcopalem Eccleſiam translatus anno MDLXII. De hoc inſigni Præſule, qui paſſim appellabatur *Cardinalis Comenſis*, agunt Oldoinus, Ughellus, & Annales Comenſes.

dicio assequitur, quod difficillimum & præstantissimum dici meritò possit. Ad hoc ipsum consequendum ne chorus quidem omnium virtutum videtur sufficere. Admirabilis & quasi divina Cæsaris clementia (ut alias ejus virtutes omittam), hoc monstrum invidiæ horrendum ab illo repellere non potuit. Animi fortitudo, continentia, justitia, maxima demum in Rempublicam Romanam merita, quibus Scipio superavit omnes Cives Romanos, mitigare hominum invidiam non potuerunt. Quid aliena commemoro? Nostri, nostri, inquam, Christiani Philosophi, Dei Ministri quò meliores fuerunt, eò in majorem invidiam adducti sunt. Si quis autem tantam adhibeat humanitatem, comitatem, morumque suavitatem, ut nemo ejus fortunæ, ejusque honoribus audeat invidere, is certè quiddam præstantissimum, & valde optabile consequitur. Ita se res habet: ùt quisque est optimus, ita maximè bene audire studet; & laborat, ut habeatur, qui est, & ut sit (quemadmodum monebat Socrates) qui haberi cupit. Si quis cum prosperitate rerum conjunctam sibi intelligat benevolentiam hominum, præsertim bonorum, huic certè nihil erit, quod ampliùs in hac vita sit optandum; virtutibus propriis, fortunæ prosperitate, amicis, hominum demum benevolentià fruens, honestissimam & jucundissimam vitam aget. Placuisse hanc sententiam omnibus, ADOLESCENS dicebat, sibi autem maximè; ubi autem hic tacuisset, se jussisse dixit SERENO (*a*), ut ipse etiam aliquid proferret.

Tum SERENUS inquit, Epicteti, Stoici Philosophi, quo nemo propius ad Christianam disciplinam accessit, præceptum propono, ùt difficillimum, ùt præstantissimum: VELIS QUOD ACCIDIT, quod nihil sibi vult aliud, quàm acquiescere in Dei providentia. Hoc esse difficillimum, variæ omnium spes, inanes cogitationes, querelæ, invidiæ, maledicentiæ, stulti & interdum ridiculi conatus declarant. Sanè si quis in hac ipsa compendiaria ad tranquillitatem & ad beatitudinem doctrina instituatur, ut ubi ea, quæ expedire putat, egerit, deinde assuescat *velle quod accidit*,

(*a*) *Guidonem Ferrerium* Vercellensem sub hoc titulo indicari scribit Valerius. Vercellensi Ecclesiæ ex Francisci patrui Cardinalis cessione datus est Episcopus anno MDLXII., & triennio post creatus a Pio IV. Summo Pontifice Cardinalis. Consobrinus erat S. Caroli ex Magdalena Borromea matre, atque ab eodem rubeum pileum in Metropolitana Mediolanensi Basilica recepit die XIV. Octobris anni MDLXV., interfuitque Primo Provinciali Concilio ibidem celebrato. Relicta ab hoc præstantissimo Episcopo in Vercellensi Urbe insignia virtutum & pastoralis curæ monumenta fusè describit Ughellus in Episcopis Vercellensibus *Italiæ Sacræ* Tom. IV.

accidit, hoc eſt acquieſcat in ſumma Sapientia Dei, ejus potentiam & bonitatem colat; is agnoſcet ſe ipſum, in rebus adverſis & in proſperis retinebit moderationem, amicos inveniet, aut amico ſapiente non egebit, non lædetur ab inimicis, imo potiùs ex illis uſum capiet, ſuperabit invidiam, aut eam contemnet. At quis dubitat, Deum gerere providentiam humanarum rerum? Nemo certè ſanus dubitat. Quia Auctor rerum nihil neſcit, nihil non poteſt, nihil non vult, quod ad rerum univerſitatem deducat. Hoc ipſum, quod eſt veriſſimum, quod eſt apertiſſimum, in hoc quaſi carcere aut ſepulcro corporis jacentes, verbo confirmamus; re ipſa, ſolicitudine animi, qua angimur, in dubium videmur revocare: caducarum & fluxibilium rerum deſiderio impediti, & amore decepti volumus, nos & amicos noſtros divites eſſe, ad honores pervenire, haberi doctos, cùm minimè ſimus, eſſe robuſtos, diutiſſimè vivere, amari ab omnibus; & dum in his, quæ interdum perniciem afferunt, omnem operam, ſtudium, & diligentiam ponimus, non diſcimus *velle quod accidit*, non diſcimus non dolere extrinſecus, non pendere, divina ſpectare: Quòd ſi diſceremus *velle quod accidit*, (& diſci ab omnibus qui adſunt, vehementer opto) omnia noſtra nobiſcum portaremus; putaremus inferiora nobis humana omnia; ſic viveremus, tamquam ad meliorem vitam brevi temporis ſpatio migraturi. Omnes probaſſe ſententiam, & hominis gravitatem ſe admiratos eſſe dicebant.

TRANSFORMATUS verò NESTOREM (*a*), qui unus in omni Convivio tacuerat, aſpiciens: Quid tu, inquit, hodiernà cœnà, iſta ætate, iſta omnium rerum cognitione, iſta tua admirabili eloquentia Pytagoræ diſcipulum te eſſe profiteris? Oblectes, & doceas nos oportet; non effugies; jubebit Princeps non modò ut dicas aliquid, ſed ut etiam ea, quæ a nobis dicta ſunt, refellas, aut ſaltem corrigas. Ad hæc Princeps dixit: Noſtrum in NESTOREM imperium TRANSFORMATO concedimus. Tum NESTOR: Mihi quidem tribuitur, quantum nec agnoſco, nec poſtulo; quod non minus mihi jucundum accidit, quia a ſummo amore proficiſcitur, quàm ſi a judicio proficiſceretur. Obſequor veſtræ voluntati eò libentiùs, quò ex quibuſdam interrogationibus, ùt opinor, me non minimum fructum ad ea, quæ dixiſtis, rectiùs cognoſcenda ſpero percepturum. Ego quidem

(*a*) De *Neſtore*, qui *Speronus Speronius* erat, plura adnotavimus in Præfatione.

dem maximam inter ſe habere conjunctionem ſententias, quas attuliſtis, ùt SECRETUS dixit, hac ratione oſtenderem. Qui novit ſe ipſum, & intelligit ſe eſſe parvum mundum, effectum a Deo ad contemplandas res, ad colendum Deum, & ad juvandos homines, quî fieri poſſit, ut efferatur proſperis, debilitetur adverſis; in vita modum non ſervet; ſi idoneus ſit, non ducat pro defenſione Patriæ exercitum; amicum multo tempore non inveniat; ex inimicis non capiat uſum; non ſuperet invidiam, aut ſaltem contemnat invidos; non velit demum quod accidit? A cognitione igitur noſtrî ipſius, pulcherrimæ omnes ſententiæ videntur pendere. Quòd ſi quis moderationem in proſperis, quibus inſolentiores plerique fiunt, adhibet, is aſſueſcit, ſi nihil voluerit niſi quod accidit, ferre adverſa, nec nimis aget, cognoſcet verè ſe ipſum, ſciet deligere amicos, ex inimicis excerpere commodum, ſuperare invidiam, aut invidentes nihilì facere, in Dei voluntate acquieſcere: hoc idem in reliquis accidit. Ille ipſe celebratus a viro fortiſſimo exercitûs Imperator, niſi noverit ſe ipſum, obſervaverit illud *ne quid nimis*, ferre non didicerit, quod accidit, miſer ſit neceſſe eſt. Ac ille etiam tantopere exoptatus amicus, quem reperire difficillimum & præſtantiſſimum LEALIS putat, ab homine, qui ſe ipſum cognoſcat, qui ab aurea in actionibus mediocritate numquam recedat, non magna cum difficultate reperietur; ab inimicis, eorumque calumniis ad modeſtiam, ad patientiam, & ad reliquas virtutes, is, cui ſingula quæ dixi, præcepta nota ſint, erudietur. An tibi SERENE perſuades, quemquam poſſe diſcere, velle quod accidit, quòd ſimul non diſcat cognoſcere ſe ipſum, nihil nimis agere, rebus humanis non commoveri, ex quacumque re bonum excerpere? Itaque viri nobiliſſimi, cùm unam ferè eamdemque ſententiam probaretis mirabili quadam copia ſententiarum, ex varietate ſermonum vos mutuò recreaſtis, & mihi certè maximam attuliſtis voluptatem. Sed velim parumper mecum conſideretis, num prorſus res, quemadmodum putatis, ſe habeant. Eſt inter vos quiſpiam, qui ſeditiones laudet? Minimè verò, inquit Princeps. Quid ſi ab illo præcepto: *Noſce te ipſum*, ſeditio oriatur? Qua ratione, inquit INFLAMMATUS, id fieri poteſt? Maximè poteſt fieri, inquit NESTOR, nam ſi omnes intelligerent, ſe liberos eadem lege a Deo ad contemplandum & agendum, in hanc lucem editos eſſe, qua ratione multi facilè

cilè ferrent aliorum imperium, qua ratione paupertatem æquo animo tolerarent ſuam? Annon eſt a parente natura, quæ nihil eſt aliud, quàm Dei præſcriptum, cuique homini ingenium & ratio tributa? Quod ſi omnes cognoſcerent, quid poteſt eſſe tam veriſimile, quàm eos omnes, in quibus generoſi impetus inſunt, dicturos; cur unus Dominus, cur nos omnes ſervi? Utinam pro ſalute Reipublicæ Romanæ, cujus memoria nobis Italis eſt & debet eſſe jucundiſſima, ſe ignoraſſet Cæſar, ſe nimiùm non noviſſent Caſſius, Brutus, atque alii! Annon ſunt veriſſima hæc omnia, quæ dico? Tum omnes Neſtoreum interrogandi morem agnoſcentes, ſubriſerunt. Subriſit primus OBLIGATUS; quòd cùm animadvertiſſet NESTOR: Vir ingenioſiſſime, inquit, non tam quid verum ſit, quàm quid probabiliter contra quamcumque rem propoſitam dici poſſit, libenter dico, ut ipſe diſcam, quo nihil mihi poteſt in hac mea ſenectute eſſe ſuavius, atque etiam quid libentiſſimè facio, ut veſtræ obſequar voluntati. Sed ut de ſententia tua aliquid dicam, quid ſibi vult iſta tua tam admirabilis, tam divina animi moderatio in rebus proſperis? Quis eſt tam levis, quem rerum humanarum varietas & inconſtantia, atque pericula, quæ ſemper imminent, ad moderationem in rebus proſperis retinendam non doceant? Vitium hominum quorumdam, fortunæ proſperitate malè utentium, ſatis vituperari non poteſt; rem difficillimam & præſtantiſſimam eſſe hominem non inſanum, non inſanire rebus proſperis non puto. Tum INFLAMMATUS: laudabis, certò ſcio, ſententiam meam, nec tuam (ita me Deus amet) prorſus probo; non enim in omnibus ſervandum eſt: *Ne quid nimis*. Si quis autem in quibuſdam illud ſtudeat cuſtodire, graviter erret, neceſſe eſt: Quis enim nimiùm humilis eſſe poteſt? Quis credere nimiùm Dei providentiam, quam ignorare eſt miſerrimum, & a qua omnis veritas manavit, omniſque adminiſtratio pendet? Quis nimiùm diligere Deum poteſt? Certò ſcio, ſi Socratem optimum virum magna pars mortalium videret, uxoris contumelias æquiſſimo animo ferentem, nobilitate, opibus, potentia florentem, Athenienſes Cives acriter objurgantem, & nihil facientem, clamaret: Quid agis Socrates? *Ne quid nimis;* atque ita morum parentem reprehenderet. Itaque ne philoſophus quidem Socraticus ſemper cuſtodit *ne quid nimis*. Jam verò neque difficillimum eſt, ùt generoſus vir putat, Imperatoris officio fungi, cùm

cùm non pauci pessimi viri, boni Imperatoris officio functi sint; cùmque in illa disciplina, in qua multi Romani, multi etiam homines ab omni humanitate alieni excelluerunt, nunc etiam non pauci excellant. Quòd si contendam, difficillimum esse homini Imperatoris officium præstare, præclarissimum tamen numquam dixerim ducere homines ad interitum, Principum, Regum, Imperatorumque ambitioni servire, & unam humanitatem exuere; non dicam plura. Nullam ergo ex sententiis allatis probas, inquit INFLAMMATUS? Nullam prorsus probo, contra singulas multa probabiliter afferri, singulas defendi posse dico. Ad hæc Princeps: Socratico more nobiscum NESTOR, quo quia mirificè delectamur, perge: Numquid tibi videtur difficillimum & præstantissimum, bonum *amicum reperire?* Non facilè, inquit, & optabile dixerim: Nam, per Deum immortalem, est-ne in exilium pulsa non amicitia solùm, sed & omnis virtus? Si adhuc apud nos est aliqua virtutis forma, dubitamus, ex illa amicitias non fictas, non mentientes omnia utilitate, aut voluptate nasrituras? Pariet certè aliquas, & peperisse exemplo vestrûm possem confirmare. Rem præstantissimam dicimus, quæ sine labore, quæ interdum fortè fortunâ acquiritur, quæ variis casibus unius hominis morte amitti potest: Ego certè non ita dicendum judicarem: *Ex inimicis* verò *utilitatem capere*, non modo puto difficile, sed facillimum. Quis enim est qui non possit, si vult, inimicos ulcisci patientiâ? Sed adhuc mihi non constat, an id facere, & inimicos insolentiores ac intolerabiliores efficere, sit utile. Quod ad superandam invidiam pertinet, non tantopere laborandum duxerim, cùm meo judicio viris bonis optabile esse debeat, improbos homines invidiâ suâ, qua nullum Siculi invenerunt majus tormentum, cruciari. Prætérquamquod illud, quod Socrates, & multi optimi & sanctissimi homines consequi non potuerunt, nobis nec optandum videtur esse. Tuum verò, SERENE, præceptum Stoicum, atque etiam Christianum, *velis quod accidit*, pulchrum sanè est; sed vereor, ne segnes multos homines ad virtutes consequendas efficiat. Nec sanè video, quæ tanta sit in eo præcepto difficultas, cùm præsertim legerim, in quacumque acerbitate veluti salutare remedium a toto etiam grege Epicureorum, qui Dei providentiam turpiter ignoravit, esse adhibitum. Tum CHAOS Principem intuens: Multa a nobis, ut tibi obtemperarem, dicta sunt; quæ NES-

NESTOR, ùt ſolet, admodum probabiliter & eleganter, mihi magna ex parte viſus eſt refellere, ita ut cùm multum dixerimus, nihil tamen nos dixiſſe, dubitare poſſimus. Audiamus, ſi placet, ejus ſententiam. Perplacet, inquit Princeps. Tum NESTOR: Ne putetis, Viri ingenioſiſſimi, vos nihil ad rem propoſitam dixiſſe. Attuliſtis certè multa, & illa quidem præclara; & (quod mihi mirificam voluptatem attulit) mirum in modum inter vos conſentire viſi eſtis: Ipſe etiam a vobis non diſſentio, nam illa, quæ attuli, non ſunt tam firma, quin rejici a quocumque veſtrûm, ſi huc intendat animum, facilè poſſint.

Tu verò, inquit Princeps, quid putas in rebus humanis difficillimum, & præſtantiſſimum? Philoſophis, aulicisque hominibus, inquit NESTOR, diſceptatio fuit propoſita, non Theologis, quorum hæ fuiſſent reſponſiones: perfecta caritas, Deo ſervire, ſe cuſtodire ab omnibus peccatis, Dei præcepta ſervare, ſe ipſum vincere, Diabolo, Carni, Mundo reſiſtere, hæc revera ſunt difficillima & præſtantiſſima. Vos pro veſtra modeſtia in Convivio, Theologorum ſententias tractare noluiſtis; e media Philoſophia, ut aulicè philoſopharemini, ſententias ſumpſiſtis ſanè pulchras, quibus ex eodem fonte hanc meam addo, difficillimum eſſe & præſtantiſſimum VIVENTEM MORI. Hæc ipſa ex Platonis Dialogis decerpta, mihi videtur univerſam complecti Philoſophiam de moribus, & omnes, quæ a vobis allatæ ſunt, ſententias continere. *Vivens moritur*, & moriens vivit, qui ſedatis omnibus perturbationibus, quantum inter ſe & pecudes interſit, cognoſcit; ratione & oratione, quibus ille excellit, utitur ad uſum ſocietatis humanæ, modò animus ſit liber, regina ratio imperet, reliquæ ſerviant omnes facultates; res, quæ dicuntur adverſæ & proſperæ, non curat; Civem ſe Mundi exiſtimans, animi tranquillitate & pace fruens, ſibi ipſi amicus, inimicis negligens, ſemper & ubique eſt idem, ſuî tantùm ſimilis, aliorum diſſimilis, non ſolùm vult quod accidit, ſed excerpit ex omnibus, quæ eveniunt, aliquid boni. VIVENTEM MORI, an non eſt difficillimum? Permitto, ut qui diſſentit, reſpondeat. Mihi quidem, inquit TRANSFORMATUS, videtur ejuſmodi, ut fieri non poſſe videatur. Ad hæc NESTOR: id puto aſſecutum Socratem, & ex ejus diſcipulis quoſdam, ſed maximè omnium noſtros, qui in Chriſtiana Philoſophia, quæ vera Philoſophia eſt appellanda, verſati ſunt: Verùm maxima cum diffi-

cultate,

cultate, & multo tempore homines optabilem hanc mortem consequuntur. Nam incredibilis (ut alia impedimenta omittam) est tyrannis, quam corpus cum sensibus satellitibus suis exercet in animum; antequam autem illa comprimatur, nemo ad beatam hanc mortem potest pervenire: Quò minus verò eam homines assequantur, perversa educationis ratio, depravata vivendi consuetudo efficit. Tum OBLIGATUS: Moriantur quidem alii; nos juvat, Salomoni parendo, bene vivere, & lætari: Mihi satis molesta videtur esse cogitatio, fore aliquando, ut animus sejungatur a corpore, ne dum præstantissimum putem mori, dum vivimus. Vivamus & lætemur. Tum NESTOR: Nihil aliud ipse dico præstantissimum, quàm bene vivere, & lætari, cùm dico VIVENTEM MORI; nemo enim bene vivit, nisi vivens moriatur, hoc est affectiones omnes moderetur, & animum a tyrannide corporis vindicet; nec quisquam lætitiam sentire potest puram, nisi hanc ipsam mortem meditetur, illasque suavitates, quas affert, percipiat. Utinam hac ratione moriamur, ut in hac vita tranquillitate fruamur, & ad beatitudinem omnibus optatam perveniamus! Tum riserunt omnes; NESTOR autem ita dixit: Hic vester risus ab animi tranquillitate profectus, moderata ista vestra vitæ ratio indicant, vos jam *viventes mori;* incipere corpore victo, superatis ejus satellitibus sensibus, mortem perpetuò meditari, unà vivere in his Conviviis, ut fugientes ocium, & escas malorum voluptates, viventes moriamini, bene vivatis, & lætemini, ad ornandum animum omnia referatis. Ipse verò, quò vobis ætate antecedo, eò magis vestrûm quosdam imitari cuperem, qui adolescentes adhuc viventes, mori incipiunt; a voluptatibus abstinentes, nihil agunt nisi honestum, nihil nisi præclarum cogitant. Tum Princeps: laudentur, inquit, omnes sententiæ; sed hæc probetur. Hæc Salomonis sæpe iteretur, *nihil* esse *sub Sole melius*, & quia melius, etiam difficilius, quàm bene vivere & lætari: Ut bene vivamus, potest plurimum bonorum hominum consuetudo; ut lætemur, amicorum suavitas, & crebra Convivia. Celebrentur igitur, inquit CHAOS, crebra Convivia, & adsit perpetuò NESTOR, quo nemo prudentior, nemo doctior, nemo suavior est. Nunc autem cùm nondum tertia audita sit hora, proponamus adhuc aliquid, si ita Principi placet. Omnes autem dixerunt, jam discedendi tempus esse; sermones in alium diem rejiciendos; ro-

gandum

gandum tantùm NESTOREM, ut sæpius & pluribus verbis, quàm superioribus mensibus fecit, de virtutibus, de honestate, de variis administrationum generibus disserat: quod qüidem cùm fecisset Princeps, omnes discesserunt, excepto uno CHAOS, cum quo unam adhuc horam ipse Princeps evigilavit (*a*).

(*a*) Duo alii, qui in hoc Convivio sententiam non protulere, sed Vaticanæ Academiæ nomen jam dederant, indicandi supersunt: Alter fuit *Sylvius Antonianus*, appellatus *il Risoluto*, necnon etiam *Poëtinus*, ob summam pangendi carmina promptitudinem, quam a teneris pene unguiculis in conspectu insignium Virorum, non modicè admirantium, extempore ostenderat: Is enim Principem tunc locum in illo nobilissimo Academicorum Cœtu tenebat. Ejusdem vitam unà cum XIII. Orationibus ab ipso confectis edidit Joseph Castallionus Romæ anno MDCX. Alter fuit ipse *Augustinus Valerius*, hujus Convivii Scriptor, cui Academicum nomen obtigerat, *l'Obbediente*.

SERMONES
HABITI IN ACADEMIA
NOCTIUM
VATICANARUM
ROMÆ
A S. CAROLO
INSTITUTA.

ORAZIONE ACCADEMICA

DEL PELLEGRINO (a)

RECITATA

NELLE NOTTI VATICANE

SOPRA LA PRIMA BEATITUDINE

Regiſtrata nell'Evangelio di San Matteo
al Capo V. v. 3.

*Beati pauperes ſpiritu: quoniam ipſorum
eſt Regnum Cœlorum.*

RAGIONEVOLE coſa mi pare, Eccellentiſſimo Principe, ſe nelli ſacri e divini Ragionamenti le parole ſono ſempre poco ſignificanti, ed inferiori alle ammirabili materie, che ſi trattano, nè lo ingegno umano può innalzarſi alla ſublimità, o penetrare la profondità di tali ſoggetti: Ma prendo bene molta maraviglia, e con infinito ſtupore conſidero, che la umiltà quanto per natura è povera e baſſa, tanto meno trovi maeſtà di parole così grave, fiume di eloquenza così purgato, ed eccellenza d'ingegno tanto elevato, che baſti a ſcoprire ancor di lontano li ricchiſſimi ed infiniti teſori della abietta, e vile mendicità ſua; dalla quale maraviglia mi naſce uno terrore, che mi averebbe non ſolo ritardato, ma ritenuto affatto di ragionare di lei, ſe lei ſteſſa non mi aveſſe prima con la forza ſua coſtretto ad ubbidire alla Eminenza Voſtra,

(a) E qua Familia prodiiſſet Orator iſte, nobis perſpectum non eſt, cùm inter numeratos a Cardinali Valerio Academicos non reperiatur, fortaſſe quia in Academiam cooptatus fuerit poſt illius Romà diſceſſum.

ſtra, e poi appreſſo datomi cuore ed ardire, col perſuadermi, che nè per povertà di parole e diffetto di eloquenza, nè per baſſezza di ſpirito ſi terrà punto male trattata da me; nè verrò io per ciò ad abbaſſare in parte alcuna la grandezza della maeſtà ſua; poichè per natura lei ſi diletta di eſſer coperta di viliſſimi panni, ed in quelli ſi gode, ancorchè ſia degna di preziosiſſimi veſtimenti. Con queſto ardire adunque vengo io ora a ragionare di queſta tanto nobile ed eccellente virtù, non conoſciuta da' Gentili Filoſofi, a' quali però non è ſtata naſcoſta; anzi molto laudata e celebrata da loro fu la manſuetudine, la giuſtizia, la miſericordia, la ſincerità e purità d'animo, la pace e la coſtanza nelle perſecuzioni, ma ſempre hanno ſprezzata e biaſimata la umiltà, lodando all'incontro, ed elevando ſino al Cielo la grandezza d'animo, ed il riputarſi da ſe e per proprio valore degno di qualſivoglia onore e grandezza: Ed era ben ragionevole, ch' eſſi trovandoſi ſotto la ſuperba tirannia del Demonio eſaltaſſero il vizio del loro Tiranno, e ſi sforzaſſero d'imitarlo; ſiccome noi, che ci troviamo nel piacevole ed umile Regno di Criſto, dobbiamo con opere e con parole magnificare la virtù del noſtro Re, la quale fu primo ricordo ſuo, e virtù propria e carattere del buon Criſtiano, fondamento e paragone delle virtù Criſtiane, ed alla fine ultima perfezione della vita Criſtiana; la quale volendo il Signore e Redentore noſtro dimoſtrarci inſieme con le altre ſupreme perfezioni del Criſtiano, dice San Matteo (*a*), che aſceſe prima ſopra il monte, adempiendo la Profezia, che dice: *Super montem excelſum aſcende tu, qui evangelizas Sion* (*b*), dove noi dobbiamo in compagnia degli Apoſtoli ſeguitarlo, per accoſtarſegli, e imparare la regola del vivere noſtro, come c'invita Iſaia quando dice: *Venite, & aſcendamus ad montem Domini, & docebit nos vias ſuas, & ambulabimus in ſemitis ejus: quia de Sion exibit lex* (*c*). Queſta aſcenſione ancora miſterioſamente ci dimoſtra, che ciaſcuno Criſtiano deve affaticare di arrivare alla maggiore altezza delle virtù ſpirituali, adombrata per la ſommità del monte: E prima quelli, che inſegnano la giuſtizia di Dio, ed i precetti ſuoi, per poter eſſere, come comanda San Paolo: *Exemplum omnium fidelium* (*d*); poi tutti quelli, che aſcoltano, perchè il Diſcepolo

ſcepolo

(*a*) *Cap. V. v.* 1.
(*b*) *Iſaiæ XL. v.* 9.
(*c*) *Ibid. II. v.* 3.
(*d*) *I. ad Timoth. IV. v.* 12.

scepolo deve esser imitatore del Maestro suo, e seguitarlo come gli Apostoli seguitarono Cristo, che ascendeva sopra il monte. Ma appresso, sotto questa ascensione, vi è un altro misterio non di minore momento per istruzione nostra, e molto necessario in questi travagliati ed infelici tempi, ne' quali si veggono tanti Pseudo-Profeti, e perversi Eresiarchi, dalli quali facilmente ci guardaremo, e confonderemo gli errori loro, se vorremo ascendere sopra il monte, cioè fondarci sopra la Chiesa Santa, della quale si dice *mons Dei*, *mons pinguis* (*a*), a differenza della falsa Chiesa degli Eretici, detta *mons coagulatus: Ut quid suspicamini montes coagulatos* (*b*)? E si chiama così, perchè *coagulatum est sicut lac cor eorum* (*c*). Ascese adunque il Signor nostro sopra il monte, e postosi a sedere in mezzo agli Apostoli lontano dalle turbe *aperuit os suum*.

Quello, che nella Legge *aperuit ora Prophetarum*, ora nel Vangelo *aperuit os suum* (*d*), abisso di sapienza, tesoro di grazia, fiume del Paradiso; e volendo ragionare delle Beatitudini Cristiane principiò dalla umiltà: il che fu fatto con molta ragione; perchè siccome la superbia è principio di tutti i vizj, e da lei per il Demonio nacque l'origine della rovina nostra; così la umiltà è madre d'ogni bene, e da lei per Cristo venne il principio della salute nostra. Perciò ora convenevolmente è posta questa umiltà per fondamento delle altre Beatitudini; e si danno dalli Santi Dottori due esposizioni: la prima è, che s'intenda del mancamento delle ricchezze terrene, le quali devono essere sprezzate dal Cristiano; poichè all'ultimo sono consumate dalla ruggine, rose dalle tarme, e rubate bene spesso dalli ladri; e quello che più importa, sono di molto impedimento per conseguire l'eterna beatitudine, come ci dimostrò il Signore, quando disse: *Amen dico vobis, quia dives difficilè intrabit in Regnum Cœlorum* (*e*), *& facilius est camelum per foramen acus transire, quàm divitem intrare in Regnum Dei* (*f*), e perciò ci diede quel sicuro ed ottimo consiglio: *Vende quæcumque habes, & da pauperibus, & habebis thesaurum in Cœlum, & veni sequere me* (*g*), il quale fu eseguito dagli Apostoli, che dissero: *Ecce nos reliquimus omnia*,

(*a*) *Psalm. LXVII. v.* 16.
(*b*) *Ibid. & v.* 17.
(*c*) *Psal.CXVIII. v.*70. Vide S.Ambrosium in expositione hujus Psalmi Ser. IX. n.19. egregiè differentem de coagulatione cordis iniquorum.
(*d*) *Matth. V. v.* 2.
(*e*) *Ibid. XIX. v.*23.
(*f*) *Ibid. v.*24., *& Marci X. v.*25.
(*g*) *Lucæ XVIII. v.*22.

omnia, & *secuti sumus te: quid ergo erit nobis* (*a*)? Ma non per questo dobbiamo darci a credere, che li ricchi non possino in alcuna maniera salvarsi; il che sarebbe troppo grave errore, e diventarebbe precetto, quello che ci fu dato per consiglio. Sappiamo pure, che Zaccheo, il quale la Scrittura chiama ricchissimo, fu amato da Cristo; e il gran Padre Giuseppe non fu men caro a Dio ricco, che si fosse povero: Abraam parimente, Isaac, Jacob, Melchisedech, e Job furono molto ricchi, e amati da Dio, insieme colli quali tutti quelli si salveranno, che bene useranno le ricchezze, convertendole in onore di Dio, e sovvenzione del prossimo bisognoso, come c'insegnò Cristo, quando disse: *Facite vobis amicos de mammona iniquitatis: ut cùm defeceritis recipiant vos in æterna tabernacula* (*b*), il quale uso retto delle ricchezze più chiaramente ci è dichiarato da S. Paolo, scrivendo a Timoteo: *Divitibus hujus seculi præcipe, non sublime sapere, neque sperare in incerto divitiarum, sed in Deo vivo* (*qui præstat nobis omnia abundè ad fruendum*), *bene agere, divites fieri in operibus bonis, facilè tribuere, communicare. Thesaurizare sibi fundamentum bonum in futurum, ut apprehendant veram vitam* (*c*). Di questi tali ricchi parlando l'Ecclesiastico, e celebrando le laudi loro, e insieme la molta difficoltà, che hanno per conseguire l'eterna vita, dice: *Beatus dives, qui post aurum non abiit, nec speravit in pecunia, & thesauris. Quis est hic, & laudabimus eum? fecit enim mirabilia in vita sua. Qui probatus est in illo, & perfectus est, erit illi gloria æterna: qui potuit transgredi, & non est transgressus: facere mala, & non fecit* (*d*). Non è adunque impossibile, che li ricchi si salvino; ma hanno bene più sicuro e spedito cammino al Cielo li poveri: e qui per *pauperes spiritu* sono compresi non solo li poveri, ma li ricchi ancora; ma non perciò tutti li ricchi, come nè anche tutti li poveri; perchè siccome sono molti ricchi, li quali hanno posto tutto il cuore nelle ricchezze, fattele l'idolo loro; così sono molti poveri per necessità, con grande loro dispiacere e doglia: Ma gli uni e gli altri saranno allora *pauperes spiritu*, cioè per volontà e per affetto, quando quelli, che sono in istato di mendicità si contenteranno, ringrazieranno Dio, nè molto si cureranno di arricchire; e li ricchi poco prezzeranno le ricchezze, osservando quello, che dice il Profeta: *Divitiæ si affluant, nolite cor apponere* (*e*). Ma

(*a*) *Matth. XIX. v. 27.*
(*b*) *Lucæ XVI. v. 9.*
(*c*) *I. ad Timoth. VI. v. 17. & seqq.*
(*d*) *Eccli. XXXI. v. 8. & seqq.*
(*e*) *Psalm. LXI. v. 11.*

Ma veniamo ora al secondo sentimento dato alle suddette parole *beati pauperes spiritu* da Santo Agostino, da San Giovanni Crisostomo, e molti altri Sacri Dottori, il quale è alquanto più alto, e forse più proprio del primo; e intendiamo che quelli siano *pauperes spiritu*, che altrove sono detti *humiles corde: Benedicite sancti, & humiles corde Domino* (*a*); e parimente sono detti *humiles spiritu: Juxta est Dominus iis qui tribulato sunt corde: & humiles spiritu salvabit* (*b*), come del superbo si dice *excelsus spiritu: Melior est patiens, quàm excelsus spiritu* (*c*), il quale ancora è detto *dives terræ: Manducaverunt, & adoraverunt omnes divites* (*d*) *terræ* (*e*). Nè senza molta ragione ha detto il Signore più presto *pauperes spiritu*, che *humiles*; poichè non voleva intendere degli umili in qualsivoglia maniera, ma di quelli, che temono e tremano delli precetti suoi; li quali approvando molto Dio per Isaia Profeta dice: *Super quem requiescet spiritus meus, nisi super humilem, & quietum, & trementem sermones meos* (*f*)? Questo è l'ultimo e perfetto stato di umiltà, nel quale la mente nostra è contrita e prostrata innanzi al Signore, della quale parlando il Salmo dice: *Sacrificium Deo spiritus contribulatus: cor contritum, & humiliatum, Deus, non despicies* (*g*); e la medesima è offerta a Dio per grande sacrificio dalli tre fanciulli, quando dicono: *Sed in animo contrito, & spiritu humilitatis suscipiamur* (*h*).

Volle ancora il Signore per *pauperes spiritu* intendere gli umili mendicanti, li quali vanno di continuo mendicando l'ajuto di Dio: perciò il testo Greco dice πτωχοί, cioè mendici, li quali non possono vivere senza mendicare l'ajuto d'altri (che poveri sono quelli, che da loro benchè con gran fatica possono sostentarsi): e questi sono li veri umili, perchè conoscendo la insufficienza loro, sono umili di volontà, e sono appresso umili di fede, come quelli che cercano l'ajuto di Dio, e in esso confidano. O umiltà piena di grandezze, timore cinto di fortezza, povertà colma di ogni ricchezza, della quale si dice: *Humiliamini sub potenti manu Dei, ut vos exaltet in tempore visitationis* (*i*), *& qui se humiliat exaltabitur* (*k*), e ultimamente: *Beati*

 pau-

(*a*) *Daniel. III. v.* 87.
(*b*) *Psalm. XXXIII. v.* 19.
(*c*) *Ecclesiastes VII. v.* 9.
(*d*) Vulgata legit *pingues*; antiqua autem, qua utitur Ecclesia Ambrosiana, *divites*.
(*e*) *Psalm. XXI. v.* 30.
(*f*) *Isaiæ LXVI. v.* 2.
(*g*) *Psalm. L. v.* 19.
(*h*) *Daniel. III. v.* 39.
(*i*) *I. Petri V. v.* 6.
(*k*) *Lucæ XVIII. v.* 14.

pauperes ſpiritu: quoniam ipſorum eſt Regnum Cœlorum! Non ci promette il Signore poſſeſſioni e campi, non palagi nè Città, non oro, non gemme; ma il Regno de' Cieli, Regno de' giuſti e Santi, in compagnia degli Angeli, ove è pace, allegrezza, e gloria perfetta. Nè avranno un Regno ſolo gli umili; ma molti, anzi tutti li Regni di Criſto, che ſono tanti. Il Paradiſo è un Regno, Criſto è Regno de' Regni; Regno ſi dimanda la grazia ſua, la Scrittura Sacra è un Regno, la Chieſa è Regno, il Mondo tutto è ſtato dato da Dio a Criſto per ſuo Dominio e Regno: *A diebus Joannis Baptiſtæ uſque nunc, Regnum Cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud* (*a*). *Ego diſpoſui vobis menſam, ut edatis & bibatis in Regno meo* (*b*), ſi intende del Paradiſo. *Si in ſpiritu Dei ejicio dæmones, profectò pervênit in vos Regnum Dei* (*c*), parla di ſe ſteſſo Criſto. *Regnum Dei intra vos eſt* (*d*), ſi intende della grazia ſua. *Væ vobis Scribæ, & Phariſæi, hypocritæ, quia clauditis Regnum Cœlorum ante homines* (*e*). *Auferetur a vobis Regnum* (*f*), è detto per la intelligenza delle Scritture. *Simile eſt Regnum Cœlorum homini Patri-familias, qui plantavit vineam* (*g*): *& colligent de Regno ejus omnia ſcandala* (*h*), ſi intende della Chieſa. *Dedit ei poteſtatem, & honorem, & Regnum*, Daniele (*i*) intende del Dominio dell'Univerſo, dato a Criſto: E tutti queſti Regni ſaranno comunicati agli umili fratelli e coeredi di Criſto; eſſi ſoli parteciparanno il Regno del Paradiſo, perchè è ſcritto: *Niſi converſi fueritis, & efficiamini ſicut parvuli, non intrabitis in Regnum Cœlorum* (*k*). Eſſi poſſederanno Criſto: *Sinite parvulos, & nolite eos prohibere ad me venire* (*l*). A loro ſarà data la grazia: *Deus ſuperbis reſiſtit, humilibus autem dat gratiam* (*m*). *Quantò magnus es, humilia te in omnibus: & coram Deo invenies gratiam* (*n*). A loro ſarà aperto e manifeſto il ſenſo delle Scritture: *Confiteor tibi Domine, quia revelaſti divina myſteria parvulis* (*o*). *Intellectum dat parvulis* (*p*). Eſſi ſaranno maggiori, anzi li primi della Chieſa di Dio: *Scitis quia Principes gentium dominantur eorum: & qui majores ſunt poteſtatem exercent in eos. Non ita erit inter vos: ſed quicumque voluerit inter vos major*

(*a*) *Matth. XI. v.* 12.
(*b*) *Lucæ XXII. v.* 29. & 30.
(*c*) *Matth. XII. v.* 28.
(*d*) *Lucæ XVII. v.* 21.
(*e*) *Matth. XXIII. v.* 13.
(*f*) *Ibid. XXI. v.* 43.
(*g*) *Ibid. v.* 33.
(*h*) *Ibid. XIII. v.* 41.
(*i*) *Cap. VII. v.* 14.
(*k*) *Matth. XVIII. v.* 3.
(*l*) *Ibid. XIX. v.* 14.
(*m*) *I. Petri V. v.* 5.
(*n*) *Eccleſiaſtici III. v.* 20.
(*o*) *Matth. XI. v.* 25.
(*p*) *Pſalm. CXVIII. v.* 130.

major fieri, sit vester minister: Et qui voluerit inter vos primus esse, erit vester servus (*a*). E finalmente dominaranno a tutti sopra la terra: *Dominatur Excelsus in Regno hominum, & cuicumque voluerit dabit illud, & humillimum hominem constituet super eum* (*b*). *Et dispersit superbos mente cordis sui. Deposuit potentes de sede, & exaltavit humiles* (*c*). *Et sedes ducum superborum destruxit Deus, & sedere fecit mites pro eis. Radices gentium superbarum arefecit Deus, & plantavit humiles ex ipsis gentibus. Terras gentium evertit Dominus, & perdidit eas usque ad fundamentum. Arefecit ex ipsis, & disperdidit eos, & cessare fecit memoriam eorum a terra. Memoriam superborum perdidit Deus, & reliquit memoriam humilium sensu* (*d*). Se adunque agli umili è apparecchiato il dominio della terra, concessa la maggioranza nella Chiesa, aperta la intelligenza delle Scritture, infusa la grazia di Dio, offerta la conversazione di Cristo, e al fine data la possessione del Paradiso, con molta ragione disse il Signor nostro: *Beati pauperes spiritu: quoniam ipsorum est Regnum Cœlorum* (*e*).

Tanta è la perfezione della umiltà, e tali li premj, che le convengono, Eminentissimo Principe, che non solo, per quel poco che se n'è detto, non si possono comprendere; ma appena da un lungo e dotto Ragionamento si potrebbono figurare. Pure, acciocchè non restiamo in tutto defraudati di tanta consolazione, e ne possiamo pigliare qualche poco di gusto, mi provarò di nuovo a farvi sopra qualche considerazione al meglio ch'io saprò; e perchè li contrarj si conoscono meglio col paragone delli loro contrarj, perciò disse quel Savio: *Contraria juxta se posita magis elucescunt;* e la bruttezza del vizio scopre la bellezza della virtù; non veggo migliore, nè più spedita strada per comprendere l'altezza della umiltà, che contraponendola alla bassezza della superbia, con lo esaminare le nature, gli autori, li gradi, e li frutti di ciascuna di loro. E perchè la superbia prima nata diede occasione di nascere alla umiltà, non senza ragione dalla cognizione di lei ci faremo la strada alla contemplazione della umiltà.

E' adunque la Superbia (per lasciare le molte e diverse descrizioni sue) uno disordinato amore di se stesso, e confidenza

(*a*) *Matth. XX. v.* 25. *& seqq.*
(*b*) *Daniel. IV. v.* 14.
(*c*) *Lucæ I. v.* 51. *&* 52.
(*d*) *Ecclesiastici X. v.* 17. *& seqq.*
(*e*) *Matth. V. v.* 3.

za nel proprio valore, per il quale la perſona ſi ſtima degna di ogni eſaltazione, meritando nulla. La Umiltà allo incontro è uno diſprezzo di ſe ſteſſo per la vera cognizione della propria inſufficienza, accompagnato di confidenza nello ajuto divino. Di quella fu autore, e padre il Demonio, quando invaghito di ſe ſteſſo, e confidato nel proprio valore diſſe: *Sedebo in monte teſtamenti in lateribus aquilonis, & ero ſimilis Altiſſimo* (*a*); e che queſta foſſe ſuperbia, e per quella foſſe egli traboccato nel fondo dello Inferno, ce lo dimoſtra S. Paolo, quando dice: *Ne in ſuperbiam elatus in judicium, & laqueum Diaboli incidat* (*b*). Della umiltà allo incontro n'è autore il grande Dio, e ciaſcuna delle tre Divine Perſone l'ha eſercitata. Prima la eſercitò il Padre, che ſi degnò mandar il proprio e unigenito Figliuolo ſuo per redenzione noſtra; poi il Figliuolo, che per beneficio noſtro volle veſtirſi di carne umana, e converſare tra noi; ed ultimamente lo Spirito Santo, che con tanta carità e umiltà diſceſe ſopra gli Appoſtoli. E' adunque la umiltà comune a tutte le tre Divine Perſone; ma è ancor propria di Gesù Criſto, il quale volle con la umiltà ſanare la ferita mortale, che avevamo ricevuta per la ſuperbia; perciò fu eſercitata da lui nel naſcere, vivere, e morire ſuo, predicata, commendata, ed oſſervata in tutti li ragionamenti ſuoi; ſiccome la ſuperbia ſi può dire vizio proprio del Demonio, benchè ſia comunicata agli uomini ancora, poichè egli primo vi peccò, la inſegnò, e perſuaſe all'uomo: E finalmente tutti li ragionamenti ſuoi ſono inſolenti, e colmi di ſuperbia; perciò egli diceva: *In Cœlum conſcendam* (*c*); Criſto all'incontro per bocca del Profeta: *Humiliata eſt in pulvere anima mea* (*d*). Quegli dice: *Similis ero Altiſſimo* (*e*); queſti, il quale *cùm in forma Dei eſſet, ſemetipſum exinanivit, formam ſervi accipiens* (*f*), dice: *Pater major me eſt* (*g*). Quegli: *Supra aſtra Dei exaltabo ſolium meum* (*h*); queſti: *Diſcite a me, quia mitis ſum, & humilis corde* (*i*). Quegli: *Mea ſunt flumina, & ego feci ea* (*k*); queſti: *Non poſſum a me ipſo facere quidquam* (*l*), *Pater autem in me manens, ipſe facit opera* (*m*). Quegli: *Mea*

(*a*) *Iſaiæ XIV. v.* 13. & 14.
(*b*) *I. ad Timoth. III. v.* 6.
(*c*) *Iſaiæ XIV. v.* 13.
(*d*) *Pſalm. XLIII. v.* 25.
(*e*) *Iſaiæ XIV. v.* 14.
(*f*) *Ad Philipp. II. v.* 6. & 7.
(*g*) *Joann. XIV. v.* 28.
(*h*) *Iſaiæ XIV. v.* 13.
(*i*) *Matth. XI. v.* 29.
(*k*) *Ezechiel. XXIX. v.* 9.
(*l*) *Joann. V. v.* 30.
(*m*) *Ibid. XIV. v.* 10.

Mea ſunt omnia Regna Mundi, & gloria eorum, & cui volo, do ea (*a*); queſti: *Vulpes foveas habent, & volucres Cœli nidos: Filius autem hominis non habet ubi caput reclinet* (*b*). Quegli: *Sicut colliguntur ova quæ derelicta ſunt, ſic univerſam terram ego congregavi: nec fuit qui moveret pennam, & aperiret os & gamiret* (*c*); queſti: *Similis factus ſum pellicano ſolitudinis. Vigilavi & factus ſum ſicut paſſer ſolitarius in tecto* (*d*). Quegli: *Exſiccavi veſtigio pedis mei omnes rivos aggerum* (*e*); queſti: *An putas, quia non poſſum rogare Patrem meum, & exhibebit mihi pluſquam duodecim legiones Angelorum* (*f*)?

Ecco dunque come quegli eſalta la propria eccellenza, e queſti abbaſſa ſe medeſimo, magnificando la grandezza del Padre. Ma non baſtò al Signor noſtro di moſtrare in tutti li ragionamenti ſuoi umiltà grandiſſima, che la volſe ancora eſpreſſamente commendare, e comandare, come quando diſſe: *Niſi converſi fueritis, & efficiamini ſicut parvulus iſte, non intrabitis in Regnum Cœlorum. Quicumque ergo humiliaverit ſe, ſicut parvulus iſte, hic eſt major in Regno Cœlorum* (*g*). E per quale altra cagione diſſe egli del Centurione: *Non invêni tantam fidem in Iſraël* (*h*), ſe non perchè egli aveſſe creduto con tanta umiltà, che diſſe: *Domine non ſum dignus, ut intres ſub tectum meum: ſed* tantum *dic verbo, & ſanabitur puer meus* (*i*)? Non moſtrò egli ancora chiaramente, quanto apprezzaſſe queſta virtù della umiltà nella Donna Cananea, la quale prima avea chiamata Cane, e che il pane de i figliuoli non ſi dovea gettare a' cani; poi per l'umile riſpoſta di lei, che diſſe: *Etiam Domine: nam èt catelli edunt de micis, quæ cadunt de menſa Dominorum ſuorum* (*k*); ſoggiunſe il Signore: *O mulier, magna eſt fides tua, fiat tibi ſicut vis* (*l*)? E quello che lei non aveva potuto impetrare col molto ed importuno gridare, le fu conceſſo coll'umile confeſſione.

Non diede parimente il Salvator noſtro gran laude alla umiltà, quando nella Sinagoga delli Giudei, avendo egli il Sabbato letta quella profezia (*m*) d'Iſaia, che dice: *Spiritus Domini ſuper me, propter quod unxit me, evangelizare pauperibus miſit me* (*n*), cioè agli umili, diſſe, che ſi era adempita in lui? E in S. Matteo

ſi glo-

(*a*) *Matth. IV. v.* 8. & 9.
(*b*) *Lucæ IX. v.* 58.
(*c*) *Iſaiæ X. v.* 14.
(*d*) *Pſalm. CI. v.* 7. & 8.
(*e*) *Iſaiæ XXXVII. v.* 25.
(*f*) *Matth. XXVI. v.* 53.
(*g*) *Ibid. XVIII. v.* 3. & 4.
(*h*) *Ibid. VIII. v.* 10.
(*i*) *Ibid. v.* 8.
(*k*) *Ibid. XV. v.* 27.
(*l*) *Ibid. v.* 28.
(*m*) *Lucæ IV. v.* 16. & *ſeqq.*
(*n*) *Iſaiæ LXI. v.* 1.

ſi gloria, confeſſa, e ringrazia Dio: *quòd revelata ſint divina myſteria parvulis* (*a*). Ma che diremo dell'ammirabile eſempio del Pubblicano, e del Fariſeo, quali oravano nel Tempio, l'uno colmo di faſto e di ſuperbia, l'altro con orazione piena di umiltà? E Criſto diſſe: *Dico vobis, quia deſcendit juſtificatus de Templo Publicanus magis, quàm ille Phariſæus;* e rende la ragione: *quia omnis, qui ſe exaltat, humiliabitur: & qui ſe humiliat, exaltabitur* (*b*). O gran poſſanza è queſta dell'umiltà nel coſpetto di Dio, che ancor congiunta col peccato, gli è tanto grata, che innalza il vizio ſopra la virtù congiunta con la deteſtabile ſuperbia! Alli figliuoli poi di Zebedeo, quali ambizioſamente deſideravano ſedere *unus ad dexteram, & unus ad ſiniſtram* (*c*), non diſſe il Redentore noſtro, che diſegnaſſero di bevere più preſto il calice ſuo? E quale era queſto calice, ſe non quello: *in quo humiliavit ſemetipſum uſque ad mortem, mortem autem Crucis* (*d*)? E poi ſoggiunſe: *Scitis, quia Principes gentium dominantur eorum, & qui majores ſunt poteſtatem exercent in eos. Non ita erit inter vos: ſed quicunque voluerit inter vos major fieri, ſit veſter miniſter. Et qui voluerit inter vos primus eſſe, erit veſter ſervus* (*e*). Ultimamente quanto commendò egli la umiltà in quella ſegnalata azione del lavare i piedi agli Apoſtoli (*f*)? E non ſolo agli Apoſtoli, ma al Traditore, non ſolo agli amici, ma all'inimico; ammonendoli che faceſſero quello tra di loro Diſcepoli, che il Maeſtro e Signore aveva fatto con loro. E dobbiamo conſiderare, che avendo egli potuto dare agli Apoſtoli il medeſimo eſempio, e l'iſteſſo ricordo di umiltà in diverſi altri tempi, indugiò al giorno, ch'egli faceva partenza da loro, acciocchè reſtaſſe maggiormente impreſſo nelle loro memorie; poichè in quello ultimo giorno con maggiore attenzione ed affetto conſideravano le azioni, e le parole di lui, il quale non ſolo ha eſpreſſamente comandata, ed onoratiſſimamente commendata la non mai abbaſtanza celebrata umiltà, prima nel naſcere Uomo, eſſendo Dio: *Cùm in forma Dei eſſet, ſemetipſum exinanivit, formam ſervi accipiens, & habitu inventus ùt homo* (*g*); *& qui propter nos pauper & egenus factus eſt, cùm eſſet dives, ut illius inopiâ nos divites eſſemus* (*h*). E non ſolo volle naſcere Uomo il Signor noſtro, ma

(*a*) *Math. XI. v.* 25.
(*b*) *Lucæ XVIII. v.* 14.
(*c*) *Math. XX. v.* 21. *& ſeq.*
(*d*) *Ad Philippenſ. II. v.* 8.
(*e*) *Math. XX. v.* 25. *& ſeq.*
(*f*) *Joann. XIII. v.* 14. *&* 15.
(*g*) *Ad Philippenſ. II. v.* 6. *&* 7.
(*h*) *II. ad Corinth. VIII. v.* 9.

ma di povera Madre in piccolo Borgo, in vile ſtanza, tra vili animali, coperto di vili e poveri panni; il che ci dimoſtra, che quale è ſtata l'entrata ſua in queſto Mondo, tale deve eſſere l'entrata del Criſtiano nella vita pia e religioſa: *Initium ſapientiæ eſt timor Domini* (*a*), cioè la umiltà, la quale in appreſſo Criſto eſercitò, ſtando ſoggetto a Maria, e Gioſeffo, come un ſemplice fanciullo: *Deſcendit cum Maria, & Joſeph, & venit Nazareth, & erat ſubditus illis* (*b*); poi pigliando il Batteſimo da Giovanni come Diſcepolo: *Venit Jeſus a Nazareth Galilææ: & baptizatus eſt a Joanne in Jordane* (*c*); pagando il tributo a Ceſare, come ſuddito: *Vade ad mare: & eum piſcem, qui primus aſcenderit, tolle, & aperto ore ejus invenies ſtaterem: illum ſumens da eis pro me, & te* (*d*); ſervendo altri come miniſtro, non ſi curando di eſſer ſervito, benchè foſſe il Signore: *Filius hominis non venit miniſtrari, ſed miniſtrare* (*e*): *Ego autem in medio veſtrûm ſum, ſicut qui miniſtrat* (*f*); poi ſopportando, oltre gli altri diſagi e le lunghe fatiche, tante e sì gravi ingiurie di parole e di fatti, con pazienza ed umiltà sì grande, che *factus eſt ſicut homo non audiens: & non habens in ore ſuo redargutiones* (*g*), e ben con verità può dire: *Non ſum contumax neque contradico, dorſum meum poſui ad flagella, & maxillas meas ad palmas, faciem autem meam non averti a fœditate ſputorum* (*h*); ed in fine umiliandoſi all'aſpra e abbominevole morte della Croce: *Humiliavit ſemetipſum, factus obediens uſque ad mortem, mortem autem Crucis* (*i*), e tollerando quegli acerbi tormenti con umiltà sì coſtante, che *ſicut ovis ad occiſionem ductus eſt, & quaſi agnus coram tondente ſe obmutuit, & non aperuit os ſuum* (*k*); nè ſoddisfatto ancora delle ſommeſſioni e umiltà patite volontariamente per noi, le volle ſuggellare e condire con la preziosiſſima vivanda del Corpo ſuo, dato a noi in cibo ſotto le ſpecie del pane e del vino. O grande ed immenſa umanità, che il Padrone ſia cibo del ſervo, e Dio dell'Uomo! Ora ſe il Capo noſtro ſi è abbaſſato tanto, noi piedi ſuoi, anzi membra putride e ſecche c'innalzaremo d'orgoglio? Se il noſtro Maeſtro ci ha dati tanti ricordi ed eſempj di umiltà, noi indegni diſcepoli moſtreremo ſegni di alterezza? S'egli concetto

(*a*) *Eccleſiaſtici I. v.* 16.
(*b*) *Lucæ II. v.* 51.
(*c*) *Marci I. v.* 9.
(*d*) *Matth. XVII. v.* 26.
(*e*) *Ibid. XX. v.* 28.
(*f*) *Lucæ XXII. v.* 27.
(*g*) *Pſalm. XXXVII. v.* 15.
(*h*) *Iſaiæ L. v.* 5. *& ſeq.*
(*i*) *Ad Philippenſ. II. v.* 8.
(*k*) *Iſaiæ LIII. v.* 7.

di Spirito Santo, è ſtato umiliſſimo; noi che ſiamo concetti in tanti peccati, ſaremo ſuperbi? S'egli colmo di giuſtizia e di grazia, netto da ogni macchia di peccato, è ſtato pieno di umiltà e manſuetudine; noi involti in mille immondezze, vaſi di ira e di diſgrazia, ſaremo arroganti? S'egli Re dell'univerſo è ſtato tanto ubbidiente e ſoggetto a ciaſcuno; noi vili ſchiavi e inutili gonfiaremo di ſuperbia? S'egli trionfatore del Demonio, del peccato, e della morte, s'è dimoſtrato ſempre così umile; noi ſoggetti alla morte, ſervi del peccato, preda di Lucifero ne andaremo altieri? Ed in fine s'egli vero ed onnipotente Dio ha uſata tanta umiltà, noi vili omicciuoli, anzi abietti vermi, uſeremo termini di alterezza e di orgoglio? E non ci ricordaremo di eſſer compoſti di terra? *Formavit Dominus Deus hominem de limo terræ* (*a*); e che perciò non ſiamo altro che polvere: *Memento homo quia pulvis es* (*b*); onde con molta ragione ci riprende l'Eccleſiaſtico di queſta noſtra vana ſuperbia, quando dice: *Quid ſuperbis terra & cinis?* Nè conſideraremo, quanto la natura noſtra ſia fragile e debole, come ſoggetta agli incomodi dell'aria, alli pericoli dell'acqua, alli danni della terra, inſidiata dalle ſerpi, aſſalita dalle fiere, tradita dagli uomini: *Quid ſuperbis terra & cinis* (*c*)? Nè avvertiremo alle gravi infermità, che continuamente travagliano queſto noſtro corpo con la perpetua guerra degli umori; alli molti errori, e poca chiarezza delli ſenſi noſtri, alla grande ignoranza e quaſi cecità dell'intelletto, il quale non ſi ſa anche riſolvere nelle più vili fatture della natura, come li Savj del Mondo provano tutto giorno; e al gagliardo contraſto, che ſi fa dentro di noi tra l'appetito e la ragione, onde ne naſce una continua inquietudine: *Quid ſuperbis terra & cinis?* Nè penſaremo mai alla vecchiezza colma d'ogni difetto, nella quale ci mancano le forze naturali, le vitali, e le animali, e per conſeguenza ancora le intellettuali; alla morte iſteſſa, che ci fa vivanda di vermi, ed al fine ci riſolve in arida polvere: *Et in pulverem revertèris* (*d*), e della quale non ci poſſiamo aſſicurare pure un momento di ora, dal giorno che naſciamo. *Quid ſuperbis terra & cinis?* Forſe per il molto oro che tu conſervi, per li gran palagi che tu abiti, per li larghi campi che tu poſſiedi, per li ricchi e pomposi

(*a*) *Geneſ. II. v. 7.*
(*b*) *Ibid. III. v. 19.*
(*c*) *Eccleſiaſtici X. v. 9.*
(*d*) *Geneſ. III. v. 19.*

posi abbigliamenti che ti trovi avere? Ma queste sono cose vili, ed *in imagine pertransit homo* (*a*). Forse per la copia delli servidori che ti servono, per li molti vassalli che ti ubbidiscono, per li grandi onori che ti sono dati dal Mondo? *Sed in imagine pertransit homo*. Forse per la bella e grave presenza, per la compita sanità, per la moltitudine degli figliuoli, per la copia degli amici? *Sed in imagine pertransit homo*. Forse per la vivacità de' sentimenti, per l'altezza dell'ingegno, per la profondità della memoria? *Sed in imagine pertransit homo*.

Quanto sarebbe meglio di seguitare il nostro Capo e Maestro Cristo, il quale con la umiltà fu esaltato da Dio: *Humiliavit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis. Propter quod èt Deus exaltavit illum, & donavit illi nomen, quod est super omne nomen* (*b*). E noi insieme con lui saressimo amati, onorati, ed esaltati da Dio, come sono stati sempre tutti gli umili. S'umiliò il gran Padre Abraam, quando disse: *Loquar ad Dominum meum, cùm sim pulvis & cinis* (*c*). Si umiliava il giusto e santo Job, quando si nominava: *Folium, quod a vento rapitur, & stipula sicca: Contra folium, quod a vento rapitur, ostendis potentiam tuam, & stipulam siccam persequeris* (*d*); e parimente si chiamava: *Lutum, favilla, cinis: Comparatus sum luto, & assimilatus sum favillæ, & cineri* (*e*); e poi quando con pazienza ed umiltà sì grande tollerava le gravi e quasi insopportabili afflizioni, onde divenne glorioso trionfatore delle diaboliche tentazioni. Il Re e Profeta David dimostrava umiltà, mentre si chiamava *canis mortuus*; e quando essendo ingiuriato diceva: *Dimittite eum, ut maledicat: Dominus enim præcepit illi* (*f*). Si umiliò il Profeta Isaia, quando disse: *Væ mihi, quia vir pollutus labiis ego sum, & in medio populi polluta labia habentis ego habito* (*g*). Eppure sappiamo, quanto ciascuno di questi fu grato a Dio, ed esaltato da lui. Fu umilissima l'Immacolata Vergine, e perciò fu esaltata ad esser Madre di Dio: *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ: ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes* (*h*). Si umiliò San Giovanni Battista quando disse: *Non sum dignus procumbens solvere corrigiam calceamentorum ejus* (*i*); e perciò fu amico dello Sposo; e

(*a*) *Psalm. XXXVIII. v.* 7.
(*b*) *Ad Philippens. II. v.* 8. & 9.
(*c*) *Genes. XVIII. v.* 27.
(*d*) *Job XIII. v.* 25.
(*e*) *Ibid. XXX. v.* 19.
(*f*) *II. Reg. XVI. v.* 10.
(*g*) *Isaiæ VI. v.* 5.
(*h*) *Lucæ I. v.* 48.
(*i*) *Marci I. v.* 7.

la mano, ch'egli chiamava indegna di ſcalzare il Signore, fu innalzata da Gesù Criſto ſopra il capo ſuo a battezzarlo. Si umiliò Pietro quando diſſe: *Exi a me, quia peccator homo ſum, Domine* (*a*); e fu fatto fondamento della Chieſa, e Vicario di Criſto. Si umiliò Paolo dicendo: *Non ſum dignus vocari Apoſtolus* (*b*); e benchè foſſe per iſpeciale rivelazione certo della predeſtinazione ſua, nondimeno con molta ſommeſſione diceva: *Cum timore & tremore caſtigo corpus meum, & in ſervitutem redigo: ne fortè cùm aliis prædicaverim, ipſe reprobus efficiar* (*c*); e fu vaſo di elezione, Dottore delle genti, ed un de' primi della Chieſa di Dio.

Ma non mi baſtarebbe queſta notte intera, s'io voleſſi raccontare, con quanta umiltà ſono viſſuti e morti li diletti di Dio, perchè in concluſione tutti quelli, che ſono ſtati più cari a Dio, ſono ſtati umili e conformi al loro Capo Criſto, inſieme col quale ſono ſtati eſaltati. Come per il contrario tutti li ſuperbi ſono ſtati depreſſi inſieme col Capo loro, il quale di nobiliſſimo Arcangelo divenne per la ſuperbia infelice Demonio, e fu dal Cielo traboccato al fondo dell'Inferno. Si alzò in ſuperbia il primo Padre Adamo, e pensò potere diventare ſimile al Creatore, il quale rinfacciandogli queſta ſua vana ſuperbia, e quaſi burlandolo diſſe: *Ecce Adam quaſi unus ex nobis factus eſt* (*d*); e perciò fu il miſero ſpogliato della giuſtizia originale, deſtituto molto delle forze ſue, oggetto dell'ira di Dio, ſervo del Diavolo, del peccato, e della morte, bandito dal luogo delle delizie, e confinato in queſta valle di miſerie. Fu ſuperbia quella di Nemrod, quando inſieme con i ſuoi diſſe: *Venite faciamus nobis Civitatem & turrim, cujus culmen pertingat ad Cœlum: & celebremus nomen noſtrum* (*e*); onde fra tutti loro nacque confuſione di varie lingue, e furono diſperſi per diverſi paeſi, e ſpogliati d'ogni onore e gloria. Grande ſuperbia moſtrò Faraone quando diſſe: *Neſcio Dominum, & Iſraël non dimittam* (*f*); e perciò fu da Dio in diverſi modi gravemente percoſſo, ed al fine reſtò coll'eſercito ſuo ſommerſo nel mare. Superbo fu Aſſalonne, e ribelle di Dio, e del Padre, al quale ardì di occupare il Regno; e perciò appeſo all'albero fu ammazzato, e ſotto un gran monte di ſaſſi con molta ignominia coperto (*g*).

Che

(*a*) *Lucæ V. v.* 8.
(*b*) *I. ad Corinth. XV. v.* 9.
(*c*) *Ibid. IX. v.* 27.
(*d*) *Geneſ. III. v.* 22.
(*e*) *Ibid. XI. v.* 4.
(*f*) *Exodi V. v.* 2.
(*g*) *II. Reg. XVIII. v.* 14. & 17.

Che diremo di Nabucodonoſor, il quale perchè non ſi era umiliato al Re de' Cieli, lodandolo e glorificandolo, fu di maniera depreſſo, che *Regnum ejus tranſivit ab illo* (*a*): *Ab hominibus ejectus eſt, & cum beſtiis feriſque fuit habitatio ejus, & fœnum quaſi bos comedit* (*b*). Non vi ricordate ancora Signori di Joas Re di Giuda, il quale *cùm ingreſſi fuiſſent Principes Juda, & adorarent eum, delinitus obſequiis eorum, acquievit eis* (*c*); e poi fu malmenato, ed ignominioſamente trattato dalli Siri, ed al fine miſeramente ammazzato dalli ſuoi ſervi, e negatagli la ſepoltura tra gli ſuoi Predeceſſori? Vi dovrebbe ſovvenire parimente del Re Ozia, il quale arrogantemente preſunſe di dare l'incenſo ſopra l'Altare, aſſumendoſi l'Officio Sacerdotale; e nel medeſimo punto fu gravemente percoſſo di lepra, che lo conduſſe a morte (*d*). Ecco dunque come ſi verifica la ſentenza del Salvatore noſtro, che dice: *Qui ſe exaltat humiliabitur: & qui ſe humiliat, exaltabitur* (*e*).

Ma abbiamo ſin qui ragionato aſſai degli Autori, e ſeguaci della ſuperbia, e della umiltà; ed ormai ſarà d'uopo eſaminare con brevità li gradi dell'una, e l'altra, acciocchè poſſiamo accorgerci, quanto abbiamo traſcorſo nell'una, e che profitto avremo fatto nell'altra. E perchè prima è ſtato il peccato, che il rimedio, e prima ſiamo diſceſi, che aſceſi; ragionevole coſa è, che prima ancora parliamo delli gradi della ſuperbia, immaginandoci una ſcala, che ſcenda dal Cielo in terra con dodici grandi ſcaglioni, il primo de' quali è da' Santi Padri chiamato *Curioſitas*, ed è quando, non atteſi li difetti noſtri, conſideriamo ed eſaminiamo il proceder del proſſimo. Li ſegni di queſti tali ſono il vagare con gli occhi e dare orecchio ad ogni coſa, e ſono deſcritti e ripreſi da Clemente Romano (*f*), ove dice: „ Ne ſis quaſi volitans, & inambulans, ac errans in vicis, in„ tempeſtivus pravè viventium ſpectator; ſed arti tuæ, & operi „ tuo incumbens quære ut facias quæ ſunt Deo accepta, & Chri„ ſti ſermones, in memoriam revocans aſſiduè meditare: inquit „ enim Scriptura: *in lege ejus meditaberis die ac nocte* (*g*), ſcilicet „ cùm in agro ambulas, cùm domi ſedes, cùm in lectulo cu„ bas,

(*a*) *Daniel. IV. v. 28.*
(*b*) *Ibid. v. 22.*
(*c*) *II. Paralip. XXIV. v. 17.*
(*d*) *Ibid. XXVI. v. 19. & ſeqq.*
(*e*) *Lucæ XVIII. v. 14.*
(*f*) Libro I. Conſtitut. Apoſt. Cap. IV. juxta verſionem a Labbeo & Cotelerio relatam.
(*g*) *Pſalm. I. v. 2.*

„ bas, cùm manè ſurgis (*a*), & in omnibus intelligas. Quòd „ ſi divitiis abundas, & ut te ſuſtentes, arte opus non habes, „ noli circumcurſare, & intempeſtivè obambulare „ il quale vizio benchè in ſe paja piccolo, è perciò molto grande, perchè come dice Criſoſtomo: *Infelicitatis eſt, extremam in propriis vitiis negligentiam, in alienis curioſitatem vigere*. Ed in oltre è principio ed occaſione, che noi ſcendiamo tutti gli altri gradi, perciocchè li ſenſi eſteriori ſono porte e fineſtre dell'animo e cuor noſtro, quali biſogna tenere chiuſe alle vanità per cuſtodire il cuore: *Omni cuſtodia cuſtodi cor tuum* (*b*); perciò diceva il Profeta: *Averte oculos meos, ne videant vanitatem* (*c*).

Il ſecondo grado, per non partirmi dalle voci uſate dalli Padri antichi, ſi chiama *Levitas animi*; ed è quando conſiderato il procedere del proſſimo, parendoci in alcuna coſa eſſergli ſuperiori, fanciulleſcamente ci allegriamo; e allo incontro ſe ci perſuadiamo di eſſere avanzati, per invidia ci contriſtiamo, dimoſtrandoci nell'uno maligni, nell'altro vani, ed in amendue ſuperbi: le parole di queſti tali moſtrano proceder piuttoſto da paſſione, che da ragione alcuna; e di femmine tali ſcriſſe San Paolo: *Verboſæ, & curioſæ, loquentes quæ non oportet* (*d*).

Poi ſi diſcende al terzo ſcaglione, che ſi dimanda *Inepta lætitia*, perchè eſſendo proprietà del ſuperbo il fuggire a più potere la malinconia, ed accoſtarſi all'allegrezza: *Cor ſtultorum ubi lætitia* (*e*), vedendoſi eſſer molte volte interrotto il piacere dalla noja, che ſente di eſſer ſuperato, fugge alla falſa conſolazione, e ſi riſolve di penſar ſolamente a quelle parti nelle quali ſi conoſce avanzare il proſſimo, e dà ſegno di queſto ſuo contento in tutti li geſti ſuoi, e ſpecialmente nel riſo ſoverchio e ſciocco: *Fatuus in riſu exaltat vocem* (*f*).

Di qui ſcende al quarto grado, detto *Jactantia*; e ricordandoſi ſolamente delle coſe, nelle quali è ſuperiore agli altri, s'ingeriſce ſempre a parlare, parla di ogni coſa, ſputa ſentenze, facendo grande oſtentazione di ſe ſteſſo, e perciò è odiato dagli uomini: *Odibilis eſt, qui procax eſt ad loquendum* (*g*); è eſecrato da Dio; *Execratus eſt eos præ ſuperbia verbi* (*h*).

Poi

(*a*) *Deuter. VI. v. 6. & 7.*
(*b*) *Proverb. IV. v. 23.*
(*c*) *Pſalm. CXVIII. v. 37.*
(*d*) *I. ad Timoth. V. v. 13.*
(*e*) *Eccleſiaſtes VII. v. 5.*
(*f*) *Eccleſiaſtici XXI. v. 23.*
(*g*) *Ibidem XX. v. 5.*
(*h*) *Ibidem XVI. v. 9.*

Poi paſſa al quinto, detto *Singularitas*, perchè parendogli di paſſar il ſegno degli altri uomini, ſi sforza in tutte le ſue azioni di uſcire dalla via comune, per dimoſtrarſi a tutti ſingolare, e poter dire col Fariſeo: *Non ſum ſicut ceteri* (*a*).

Chiamaſi il ſeſto grado *Arrogantia*, al quale ſono pervenuti quelli, che credono di loro ſteſſi tutto quello che odono, lodano ciò che eſſi fanno, e per queſta loro arroganza: *Amant primos recubitus in cœnis, & primas cathedras in Synagogis, & ſalutationes in Foro, & vocari ab omnibus Rabbi* (*b*).

E da queſto aſcendono al ſettimo grado, detto *Præſumptio*; e divenuti inſolenti vogliono eſſer loro quelli, che facciano ogni coſa; quello che altri hanno fatto, ovvero ordinato, ſtimano che ſia mal fatto, e mal ordinato, delli quali ſi dice nell' Eccleſiaſtico: *Vidit præſumptionem cordis eorum, quoniam mala eſt* (*c*). E più abbaſſo: *O præſumptio nequiſſima, unde creata es* (*d*)? E San Paolo dice: *Nolite eſſe prudentes apud vos metipſos* (*e*).

Ma perchè talvolta ripreſi delle loro azioni, non potendo ſopportare la riprenſione ſi ſcuſano di non aver fatto quello, di che ſono ripreſi, o di non aver fatto male, o con buona intenzione, ovvero per compiacere altri, e ſi chiamerà queſto grado *Defenſio peccatorum*. Queſti tali ſono quelli, *quorum corda declinaverunt in verba malitiæ ad excuſandas excuſationes in peccatis* (*f*).

Di poi ſcendono al nono, e con nuova malizia, che ſi chiama *Simulata confeſſio*, per coprire meglio li difetti loro, quando ſono ripreſi, eſaggerando la colpa loro, tanto la innalzano, che la fanno incredibile, acciocchè mentre chi gli aſcolta conoſce, che è falſo quello che loro confeſſano, cominci a dubitare dell'errore, che teneva certo che aveſſero commeſſo. Di un tale è ſcritto: *Qui nequiter humiliat ſe, & interiora ejus plena ſunt dolo* (*g*); ma l'inganno ſi ſcopre con li travaglj ed ingiurie, alle quali non ſtanno ſaldi, ma ſono impazientiſſimi ſopra tutti gli altri uomini.

E da queſto pervengono al decimo grado, detto *Rebellio*; perchè ſdegnandoſi per la loro eccellenza di eſſer ſoggetti ad alcuno, ſi ribellano alli loro Superiori, nè li vogliono ubbidi-

re

(*a*) *Lucæ XVIII. v.* 11.
(*b*) *Matth. XXIII. v. 6. & 7.*
(*c*) *Eccleſiaſtici XVIII. v.* 10.
(*d*) *Ibid. XXXVII. v.* 3.
(*e*) *Ad Roman. XII. v.* 16.
(*f*) *Pſalm. CXL. v.* 4.
(*g*) *Eccleſiaſtici XIX. v.* 23.

re come ſi conviene, alli quali Dio impone la pena della morte: *Qui autem ſuperbierit, nolens obedire Sacerdotis imperio & decreto Judicis, morietur* (*a*).

L'undecimo grado ſi chiama *Libertas peccandi*, ed è quando l'uomo uſcito dalli comandamenti delli Superiori, comincia ancora a tenere poco conto di Dio; perciò poſto in libertà ſi laſcia vincere dall'appetito e dalla carne, ſcordandoſi, come gl'incontinenti, della Legge di Dio, delli quali dice S. Paolo: *Facientes voluntatem carnis* (*b*).

Di qui ſcende l'uomo al profondo della ſuperbia, ed abituato nel male non penſa nè a peccato, nè a morte, nè a inferno, nè a Dio, ma ſta immerſo nel vizio: *Impius cùm in profundum venerit peccatorum, contemnit* (*c*); e ſi verifica di lui: *Dixit inſipiens in corde ſuo, non eſt Deus* (*d*); e perciò non lo teme: *Non eſt timor Dei ante oculos ejus* (*e*); e come è ſprezzatore di Dio, così è adoratore di ſe' ſteſſo.

Queſto grado è detto *Conſuetudo peccandi*, ultimo della ſuperbia, e primo della umiltà, perchè ci biſogna ſalire per la medeſima ſcala, per la quale ſiamo diſceſi; ma li gradi hanno nel ſalire diverſa, anzi contraria qualità a quella, che avevano nel diſcendere; perciò nel primo grado in luogo di diſprezzo di Dio vi è il ſuo timore, il che appartiene alla radice e fondamento della umiltà: *Initium Sapientiæ eſt timor Domini* (*f*).

Di poi biſogna raffrenare l'appetito, nel quale conſiſte l'eſſenza della umiltà, il che ſi può fare in tre modi: prima non ſeguendo, nè compiacendo la propria volontà, *ſed abnegando ſemetipſum, tollendo Crucem ſuam, & ſequendo Chriſtum* (*g*), il quale diceva: *Non quæro voluntatem meam, ſed voluntatem ejus, qui miſit me* (*h*).

Poi farà il terzo grado, ordinando e dirizzando la ſua volontà ad arbitrio delli ſuoi ſuperiori Eccleſiaſtici e ſecolari: *Obedite præpoſitis veſtris* (*i*). *Omnis anima poteſtatibus ſublimioribus ſubdita ſit* (*k*). *Servi ſubditi eſtote in omni timore Dominis non tantùm bonis, & modeſtis, ſed etiam diſcolis* (*l*).

In

(*a*) *Deuteron. XVII. v.* 12.
(*b*) *Ad Epheſ. II. v.* 3.
(*c*) *Proverb. XVIII. v.* 3.
(*d*) *Pſalm. XIII. v.* 1.
(*e*) *Ibid. v.* 3.
(*f*) *Eccleſiaſtici I. v.* 16.
(*g*) *Lucæ IX. v.* 23.
(*h*) *Joann. V. v.* 30.
(*i*) *Ad Hebr. XIII. v.* 17.
(*k*) *Ad Rom. XIII. v.* 1.
(*l*) *I. Petri II. v.* 18.

In appresso ascendendo al quarto grado, nè si rimovendo per qualsivoglia minaccia o afflizione dal suo santo proposito, nel quale grado la umiltà si domanda *Patientia: In humilitate tua patientiam habe* (*a*).

Raffrenato che avrà l'uomo l'appetito considerando li difetti suoi, deve prima confessarli, e sarà il quinto grado *Confessio peccatorum: Dixi confitebor adversùm me injustitiam meam Domino: & tu remisisti impietatem peccati mei* (*b*).

Poi nel sesto grado si deve riputare per questi difetti indegno d'ogni onore, ed inutile ed insufficiente a qualsivoglia bene, ed a questi si dice: *Cùm feceritis omnia, dicite: servi inutiles sumus* (*c*). Quindi ascendendo al settimo, deve stimarsi e confessarsi più vile di qualsivoglia altra persona, preferendo gli altri a se stesso: *In humilitate superiores sibi invicem arbitrantes* (*d*). *Et omnes invicem humilitatem insinuate* (*e*).

E poichè avrà l'uomo riformato se stesso di dentro, deve nelle azioni esteriori dimostrarlo prima (che sarà l'ottavo grado) non partendosi nel procedere suo dalla vita comune per dimostrare singolarità, ma vivendo bene nella vocazione sua con ogni umiltà e modestia: *Obsecro vos, ut dignè ambuletis vocatione, qua vocati estis, cum omni humilitate, & mansuetudine* (*f*).

Poi ascendendo al nono, e non s'ingerendo a parlar presuntuosamente: *Est tacens, sciens tempus aptum. Homo sapiens tacebit usque ad tempus: lascivus autem & imprudens non servabunt tempus* (*g*). *Tempus tacendi, & tempus loquendi* (*h*).

E montato il decimo grado, non deve mostrare soverchia e vana allegrezza; ma in tutti li suoi gesti esser moderato, e specialmente nel riso, perchè *risus dentium enunciat de homine* (*i*); ed il Signor nostro, che fu tanto umile, non si legge, che ridesse mai.

Ascenderà in appresso all'undecimo, non parlando più del dovere, nè dicendo parole impertinenti: *Indisciplinatæ loquelæ non assuescat os tuum* (*k*). *Os suum aperuit sapienter, & opportunè, & ordinem posuit linguæ suæ* (*l*); e più di sotto nel medesimo luogo: *Aperuit os suum sapienter, & convenienter* (*m*).

F E final-

(*a*) *Ecclesiastici II. v.* 4.
(*b*) *Psalm. XXXI. v.* 5.
(*c*) *Lucæ XVII. v.* 10.
(*d*) *Ad Philippens. II. v.* 3.
(*e*) *I. Petri V. v.* 5.
(*f*) *Ad Ephes. IV. v.* 1. *&* 2.
(*g*) *Ecclesiastici XX. v. 6. &* 7.
(*h*) *Ecclesiastes III. v.* 7.
(*i*) *Ecclesiastici XIX. v.* 27.
(*k*) *Ibid. XXIII. v.* 17.
(*l*) *Proverb. XXXI. v.* 26. juxta versionem, qua usus est Sanctus Augustinus Serm. 23.
(*m*) Septuaginta legunt *sapienter ac legitimè.*

E finalmente montato il duodecimo grado: poichè si sarà reso ubbidiente a Dio, ed alli Superiori, ed avrà riformati li pensieri, le azioni, e le parole sue, procurerà di fuggire con gli occhi, e con le orecchie tutte le vanità per non avere occasione di peccare; perciò pregherà Dio: *Extollentiam oculorum meorum ne dederis mihi, & omne desiderium averte a me* (*a*), per potere poi dire: *Ero humilis in oculis meis* (*b*). Di maniera che prima temerà Dio, temendolo l'ubbidirà, ubbidendolo sarà soggetto agli uomini superiori, soggetto sopportarà ogni afflizione ed ingiuria, sopportando confessarà di meritarla, confessando si sprezzarà, sprezzandosi esaltarà gli altri, esaltandoli non si curarà di avanzarli, non si curando aspettarà l'occasione d'ingerirsi, aspettando sarà moderato ancor nel riso, moderato ragionerà consideratamente, e ragionando si guardarà da ogni curiosità.

Questi sono li dodici gradi dell'umiltà, rispondenti con uguale misura alli dodici della superbia, ed a quelli di diretto contrarj. E siccome discesi al fondo per li gradi della superbia c'incontriamo in ogni vizio, perchè la superbia non solo per se stessa è peccato, ma nessuno peccato è mai stato, nè può essere senza superbia: *Initium omnis peccati est superbia* (*c*); perchè il peccato non è altro, che disprezzo di Dio, e de' suoi precetti, il quale disprezzo non ci può esser insegnato da altri, che dalla superbia, della quale è figlia diletta la invidia, e di poi ne nascono ire, risse, dissensioni, contenzioni, scisme, eresie, ed ogni abbominevole peccato; e perciò ragionevolmente si chiama *Via iniquitatis*: *Viam iniquitatis amove a me* (*d*): Così camminando al sommo dell'umiltà, si accresce in noi la carità, della quale essendo detto: *Caritas non æmulatur* (*e*), come dando la cagione, subito soggiunse: *non inflatur* (*f*); perciò la carità e la umiltà stanno sempre in compagnia, ed una ajuta l'altra. Poi ascesi al supremo grado c'incontriamo in Dio, il quale apparve al Patriarca Jacob appoggiato alla sommità della scala figurata per la umiltà, e per la superbia, perciò *videbat Angelos ascendentes, & descendentes* (*g*) per li gradi, che abbiamo di sopra ragionando trascorsi. C'incontriamo adunque nella verità istessa, la quale allora cominciamo a perfettamente conoscere, e per

(*a*) *Ecclesiastici XXIII. v. 5.*
(*b*) *II. Reg. VI. v. 22.*
(*c*) *Ecclesiastici X. v. 15.*
(*d*) *Psalm. CXVIII. v. 29.*
(*e*) *I. ad Corinth. XIII. v. 4.*
(*f*) *Ibidem.*
(*g*) *Genes. XXVIII. v. 12.*

per queſto la umiltà ſi chiama *Via veritatis: Viam veritatis elegi* (*a*). Ma perchè la verità è in noi, nel proſſimo, ed in ſe ſteſſa; prima la conoſciamo in noi, mentre conoſciamo la miſeria noſtra, per riconoſcerla poi nel proſſimo, e dalla miſeria noſtra imparar a conſolarlo e ſovvenirlo; ad imitazione del Salvator noſtro, che volle patire per ſapere compatire, ſi fece miſero per imparar ancora con queſta temporale ſperienza la miſericordia, che eternamente per ſua natura ſapeva ed uſava.

Se adunque colui, che eſſendo felice, ſi fece miſero, per provare quello che prima ſapeva: quanto maggiormente noi, che ſiamo pieni di miſerie, dobbiamo conoſcere noi ſteſſi per imparare quello, che prima non poteamo ſapere? Queſto è ciò, che la verità c'inſegna: *Hypocrita ejice primùm trabem de oculo tuo, & tunc videbis ejicere feſtucam de oculo fratris tui* (*b*); la trave è la ſuperbia, che ci acceca l'occhio della mente. Il primo grado adunque di verità, che trovaremo, ſarà in noi ſteſſi; e potremo allora dire: *Credidi propter quod locutus ſum: ego autem humiliatus ſum nimis* (*c*). *Credidi*, cioè alla verità, che dice: *Qui credit in me non ambulat in tenebris* (*d*); e l'ho ſeguitata: *propter quod locutus ſum*, cioè confeſſando la verità, ch'io ho conoſciuta credendo; ma poichè, *& credidi ad juſtitiam, & confeſſus ſum ad ſalutem* (*e*), *humiliatus ſum nimis*, cioè perfettamente, quaſi diceſſe: Perchè non mi ſono vergognato di confeſſare contro di me la verità, che ho conoſciuta in me, ſono venuto alla perfezione della umiltà. Da queſto grado *aſcendat homo ad cor altum, & exaltetur veritas* (*f*), e vada al ſecondo grado, nel quale riconoſcerà la miſeria del proſſimo, e dica: *Omnis homo mendax* (*g*); cioè ogni uomo è infermo, infelice, e di neſſuno potere, poichè non può ſalvare nè ſe, nè altri, come ſi dice: *Fallax equus ad ſalutem* (*h*), non perchè il cavallo inganni alcuno, ma perchè quello, che confida in lui, inganna ſe ſteſſo, di maniera che l'umile: *Dum apponit ſcientiam, apponit èt dolorem*; e come prima ſi doleva ſolamente di ſe ſteſſo, ora compatiſce ancora al proſſimo: *Cum infirmis infirmatur, cum ſcandalizatis uritur* (*i*); *gaudet cum gaudentibus, flet cum flentibus* (*k*). Per queſti due gradi ſi monda

 da

(*a*) *Pſalm. CXVIII. v.* 30.
(*b*) *Matth. VII. v.* 5.
(*c*) *Pſalm. CXV. v.* 10.
(*d*) *Joann. VIII. v.* 12.
(*e*) *Ad Roman. X. v.* 10.
(*f*) *Pſalm. LXIII. v.* 7.
(*g*) *Pſalm. CXV. v.* 11.
(*h*) *Pſalm. XXXII. v.* 17.
(*i*) *II. ad Corinth. XI. v.* 29.
(*k*) *Ad Roman. XII. v.* 15.

da il cuor noſtro, al quale nella ſua purità promette la Verità, che ſi darà a conoſcere: *Beati mundo corde: quoniam ipſi Deum videbunt* (*a*). Queſt'ordine delle cognizioni della verità ci è dichiarato ancora per gli ordini delle Beatitudini; perchè prima ſi mette: *Beati pauperes ſpiritu*, nel che conſiſte la cognizione di noi ſteſſi, poi, *Beati miſericordes*, ed in ultimo: *Beati mundo corde*. Di maniera che, eſſendo tre gradi e ſtati di verità, al primo noi aſcendiamo per la fatica dell'umiltà, al ſecondo per l'affetto della compaſſione, al terzo per l'eccesso della contemplazione. Nel primo ſi trova la verità ſevera, nel ſecondo pietoſa, nel terzo pura e ſemplice. Al primo ci conduce la ragione, per la quale eſaminiamo noi ſteſſi; al ſecondo ci ſolleva l'affetto, per il quale portiamo compaſſione agli altri; al terzo ci rapiſce la purità e ſemplicità d'animo: e queſto è il terzo Cielo, al quale fu rapito S. Paolo.

O grande e degno frutto dell'umiltà! o dolce e ſoave cibo, che ci apparecchia! cibo che ricrea gli ſtanchi, fortifica li deboli, conſola gli afflitti! Queſto è quel pane, del quale ſi dice: *Ex adipe frumenti ſaturavit eos* (*b*). Queſto è quel vino: *quod lætificat cor hominis* (*c*): *Comedite amici & bibite, & inebriamini cariſſimi* (*d*). *Calix meus inebrians quàm præclarus eſt* (*e*). Ma prima biſogna guſtare l'amara bevanda dell'umiltà, che ci purghi. Queſto è il pane di dolore, ed il vino di lagrime: *Surgite poſtquam ſederitis, qui manducatis panem doloris* (*f*). *Cibabis me pane lacrymarum: & potum dabis mihi in lacrymis* (*g*). Allora poi avremo la grazia di Dio: *Humilibus autem dat gratiam* (*h*); avremo il dono dell'intelletto: *Intellectum dat parvulis* (*i*), il dono della Sapienza: *Sapientiam præſtans parvulis* (*k*); e finalmente lo Spirito Santo con tutti li doni e le grazie ſi poſerà ſopra di noi: *Super quem requieſcet ſpiritus meus? niſi ſuper humilem & trementem ſermones meos* (*l*).

Orsù dunque, poichè da queſta virtù dipende tutta la vita Criſtiana, ed in lei conſiſte; poichè ci è ſtata comandata da Dio, eſercitata dal Padre in mandare il Figliuolo, dallo Spirito Santo in iſcendere ſopra gli Apoſtoli, dal Figliuolo nell'incarnarſi,

(*a*) *Matth. V. v.* 8.
(*b*) *Pſalm. LXXX. v.* 17.
(*c*) *Pſalm. CIII. v.* 15.
(*d*) *Cant. Cantic. V. v.* 1.
(*e*) *Pſalm. XXII. v.* 5.
(*f*) *Pſalm. CXXVI. v.* 2.
(*g*) *Pſalm. LXXIX. v.* 6.
(*h*) *I. Petri V. v.* 5.
(*i*) *Pſal. CXVIII. v.* 130.
(*k*) *Pſalm. XVIII. v.* 8.
(*l*) *Iſaiæ LXVI. v.* 2.

narſi, nel vivere e morire ſuo, e dal medeſimo comandata e commendata quaſi in ogni ſuo ragionamento; poichè tutti quelli, che ſono piaciuti a Dio, e ſono ſtati eſaltati da lui, ſi trova eſſere ſtati umiliſſimi; e poichè finalmente ſono tanto glorioſi e dolci li frutti, che naſcono da queſta virtù, abbracciamola e ſeguitiamola con ogni affetto, combattendo ſotto il grande ſtendardo della Croce di Criſto, con le medeſime armi, con le quali egli ha vinto il Demonio, ed il Mondo; e mentre che noi combatteremo, egli con l'occhio ſuo ci confortarà: *Oculi ejus in pauperem reſpiciunt* (*a*). Nè dobbiamo dubitare, perchè egli ſia in Cielo ed in gloria: *Excelſus Dominus & humilia reſpicit* (*b*), ed altrove: *Qui in altis habitat, & humilia reſpicit* (*c*); e non ſolo ci riſguardarà, ma ancora pigliarà particolar cura di noi: *Ego autem mendicus ſum, & pauper: Dominus ſolicitus eſt mei* (*d*). E domandando noi ajuto, ſiamo ſicuri che ce lo porgerà: *Reſpexit in orationem humilium: & non ſprevit precem eorum* (*e*); e per difenderci egli ci ſtarà di continuo a canto, e farà la guardia noſtra; *Quia aſtitit a dextris pauperis* (*f*), *cuſtodiens parvulos Dominus* (*g*). E quando pure ci trovaremo in pericoli, egli ci conſolarà con la ſperanza: *Memor eſto verbi tui ſervo tuo, in quo mihi ſpem dediſti: Hæc me conſolata eſt in humilitate mea* (*h*). Quando poi ſaremo aſpramente tentati e combattuti, con la pazienza egli ci promette, che reſtaremo ſuperiori: *Patientia pauperum non peribit in finem* (*i*). E mentre combatteremo, egli ci darà forza: *Factus eſt fortitudo pauperi* (*k*). E poichè per la lunga fatica del combattere ci trovaremo laſſi e deboli, egli verrà a ſtar con noi, per darci vigore e ſpirito da combatter di nuovo con più franchezza: *In ſancto habitans, & cum contrito, & humili ſpiritu, ut vivificet ſpiritum humilium* (*l*); e ſe farà di biſogno combatterà inſieme con noi: *Humiliare Deo, & expecta manus ejus* (*m*). Al fine dopo il molto combattere, ci darà vittoria e ſalvezza: *Humiles ſpiritu ſalvabit* (*n*), e altrove: *Populum humilem ſalvum faciet* (*o*): Ed in premio della vittoria ci concederà il Regno de' Cieli: *Beati pauperes ſpiritu: quoniam ipſorum eſt Regnum Cœlorum* (*p*). ORA-

(*a*) *Pſalm. X. v.* 5.
(*b*) *Pſalm. CXXXVII. v.* 6.
(*c*) *Pſalm. CXII. v.* 5. & 6.
(*d*) *Pſalm. XXXIX. v.* 18.
(*e*) *Pſalm. CI. v.* 18.
(*f*) *Pſalm. CVIII. v.* 31.
(*g*) *Pſalm. CXIV. v.* 6.
(*h*) *Pſalm. CXVIII. v.* 49. & 50.
(*i*) *Pſalm. IX. v.* 19.
(*k*) *Iſaiæ XXV. v.* 4.
(*l*) *Ibid. LVII. v.* 15.
(*m*) *Eccleſiaſtici XIII. v.* 9.
(*n*) *Pſalm. XXXIII. v.* 19.
(*o*) *Pſalm. XVII. v.* 28.
(*p*) *Matth. V. v.* 3.

ORAZIONE ACCADEMICA

DELL' UMILE (a)

RECITATA

NELLE NOTTI VATICANE

SOPRA LA TERZA BEATITUDINE

Registrata nell' Evangelio di San Matteo
al Capo V. v. 5.

Beati qui lugent: quoniam ipsi consolabuntur.

FURON già di parere gli antichi Filosofi, che siccome la consolazione, e l'allegrezza erano presso di loro beni da seguire, e da desiderare, come quelli, ne' quali si riponeva la perfezione e la felicità degli uomini; così il dolore, e il pianto fossero mali da odiare, e da fuggire, come quelli, ne' quali consisteva il difetto e la miseria di questa nostra vita: e non volendo essi in conto alcuno, che le lagrime potessero uscir mai dagli occhi del prudente, si risolveano a dire, ch'erano indicio di viltà d'animo, e di pusillanimità manifesta. Per questo s'affaticaron tanto, quanto si vede ne' libri loro, a scrivere ed insegnare il modo di spegnere il pianto, di scacciar il dolore, e di consolar gli uomini, quando si trovavano essere in qualche affanno, dolore, ovvero travaglio. Ma Gesù Cristo, Filosofo de' Filosofi, Dottor de' Dottori, Sapiente de' Sapienti, anzi l'istessa Filosofia, l'istessa Dottrina, e l'istessa Sapienza, ci dà nuove instruzioni, nuove leggi, e nuovi

(a) Etiam de hoc non meminit Cardinalis Valerius in suo Convivio, quod superius edidimus.

vi precetti, diversi e in tutto contrarj a que' primi, ponendo la perfezione e la felicità nostra nel pianto, e nelle lagrime; e ciò n'insegna non in luogo privato o segreto, ma in cima del monte, e in presenza di tutto il popolo, dicendo ad alta voce: *Beati qui lugent: quoniam ipsi consolabuntur* (*a*); le quali parole sacre e misteriose, come si debbano intendere, e come s'abbiano a mettere in esecuzione, io mi sforzerò di mostrarvi in questo mio ragionamento. Piaccia alla Divina Maestà di prestarmi non ornata eloquenza, non colori rettorici, no; ma tal ardore di mente, e tal vivacità di spirito, e tal forza di parole, ch'io basti a corrispondere all'onesto mio desiderio, il qual mi sento al cuore ardentissimo di esortare, persuadere, e movere Vostra Eminenza, e voi tutti Signori Accademici a questo felicissimo pianto, nel qual si trova, e si guadagna la vera consolazione, e la perfetta nostra contentezza e beatitudine.

Se l'infelice Padre nostro Adamo non avesse con la sua disubbidienza perduta la Divina grazia, nella quale era stato creato, e conseguentemente posto se, e tutti i descendenti suoi in servitù del peccato, certo non ci sarebbe occorso mai a piangere, nè a dolere; anzi saremmo vivuti in continua gioja ed allegrezza, godendo sempre della gioconda e lieta stanza del Paradiso terrestre, lontani dalle passioni e da' travaglj di questo Mondo. Ma poichè per sua colpa, e per mala nostra ventura si lasciò egli ingannare dall'astuto e crudel serpente, perpetuo nemico nostro, e contra il precetto del Signore, s'indusse a gustare quel per noi tanto acerbo e amaro pomo; onde perdemmo quanto di buono era in noi, e di bellissimi ch'eravamo creati, diventammo deformi e in tutto dissimili al sommo Creator nostro: non c'è rimasta cosa migliore, che lagrimar sempre, e dolersi di tanto bene ch'abbiamo perduto, e de' mali, ne' quali siamo restati immersi, e quasi affatto sommersi; e con queste lagrime, e con questo dolore procurar di mover Dio a pietà, e a compassione delle miserie nostre, acciocchè egli non giustamente, ma benignamente e largamente ci ridoni la sua santissima grazia, e ci liberi dall' infelice e durissimo giogo del peccato. Per questo disse Cristo: Beati sono quelli, che piangono, perchè essi saranno consolati. Circa che si ha d'avvertire, che in due modi si può considerare il piangere: nell'uno assolutamente, nell'altro, avendo rispetto a' mali della vita umana. Se

(*a*) *Matth. V. v. 5.*

Se lo vogliamo considerare al primo, certo non si potrà dir, che sia buono nè naturalmente, nè moralmente, nè cristianamente parlando, secondo che ne parlò Salomone nell'Ecclesiastico quando disse: *Multos occidit tristitia, & non est utilitas in illa* (*a*); ma se ne parleremo riguardando i mali, i difetti, e gli errori infiniti, co' quali offendiamo di continuo la Divina Maestà, e ci facciamo sempre più indegni della sua santa grazia, la qual è sola, e deve esser il nostro fine e la nostra felicità, non si potrà negare, che tal pianto non sia perfettissimo e desideratissimo da ogni fedele e buon Cristiano, non essendo alcun di noi, che non sia macchiato di questa pece del peccato, come ben diceva il Profeta: *Omnes declinaverunt, simul inutiles facti sunt: non est qui faciat bonum, non est usque ad unum* (*b*): E San Paolo a' Romani (*c*): *Omnes enim peccaverunt, & egent gloria Dei.* Onde colui, che non piange e non s'attrista de' suoi peccati, è necessario a dire o che non li vegga e non li conosca, il che sarà segno, che sia cieco, stupido e insensato; o che conoscendoli non li rifiuti, non gli abborrisca, e non gli abbia in odio, il che sarà segno, che sia vizioso, corrotto, e di reprobo spirito.

Ma qui pare, che il gran vaso d'elezione San Paolo ci comandi tutto il contrario; perocchè egli scrivendo a' Filippensi (*d*) comandava loro, che stessero sempre allegri, dicendo: *Gaudete in Domino semper.* E come poteano star allegri, e piangere insieme? E come poteano esser beati piangendo, secondo le parole di Cristo, e insieme ubbidire a San Paolo, che comandava loro, che s'allegrassero, e non semplicemente che s'allegrassero, ma che sempre e a tutte le ore si rallegrassero? Il medesimo scrisse egli a' Corinti dicendo: *Gaudete, & perfecti estote* (*e*). Se hanno ad esser perfetti questi Corinti per allegrarsi, come potranno esser beati per piangere, essendo queste cose in tutto e per tutto fra se contrarie? Difficil contradizione par questa certo, da concordare insieme: Ma non dobbiamo dubitare già, che San Paolo sia mai contrario al suo Cristo, perchè non avendo egli imparata quella scienza, la quale insegnava ad altrui, se non dallo Spirito Santo, che gliel infondeva di continuo, e gli suggeriva quelle potentissime parole piene del

(*a*) *Ecclesiastici XXX. v.* 25.
(*b*) *Psalm. XIII. v.* 3.
(*c*) *Cap. III. v.* 23.
(*d*) *Cap. IV. v.* 4.
(*e*) *II. ad Corinth. XIII. v.* 11.

del Divin fuoco di carità, con le quali convertì infinite genti alla Fede Criſtiana; il dire, che San Paolo contradiceſſe a quello, che aveva inſegnato Criſto, ſarebbe il dire appunto, che Criſto contradiceſſe a ſe ſteſſo, il che non può eſſere, nè ſi deve penſare in alcun modo. L'allegrezza adunque, alla quale eſorta San Paolo i Filippenſi, e i Corinti, non è contraria al beato pianto, che c'inſegna Criſto, no; anzi viene in conſeguenza dietro a quello; da quello naſce, e in quello ſi nutre, e in quello ſi mantiene, quaſi voleſſe dir egli: Piangete bene i voſtri peccati, e piangendo allegratevi, perchè ne ſarete conſolati. Così l'intende S. Giovanni Criſoſtomo, e quaſi tutti i Dottori Sacri; perocchè infinita e incredibile a chi non la prova, è l'allegrezza e la conſolazione, che ſiegue dopo queſto dolore, e dopo queſto pianto: Poichè ſiccome dopo una lunga pioggia ſuol ſeguir ſempre un ſereno più bello e più ſtabile, che non era prima; così medeſimamente dopo il pianto de' peccati, ne ſiegue una tranquilla e lieta ſerenità di mente, la quale non così di leggieri come per l'addietro ſi laſcia turbare dagli accidenti di queſto Mondo; anzi ne ſta fra quelli, come ſaldo ſcoglio in mezzo all'onde, combattuto ognor da contrarj venti. Perchè ſi ha da ſapere, che quando Criſto diſſe, che quelli che piangono ora, ſaranno conſolati, non inteſe ſolamente di quella conſolazione, che avranno dopo la morte, ma di quella ancora, che avranno in queſta vita preſente; eſſendo che molte volte egli eſaudiſce i flebili lamenti, e i lagrimevoli prieghi noſtri, prima che giugniamo al fine di queſta noſtra peregrinazione, ſiccome fu eſaudito il Profeta, quando diceva: *Convertiſti planctum meum in gaudium mihi, & circumdediſti me lætitià* (*a*); ed Ezechia, che eſſendogli annunciata la morte, ricorſe a Dio, e rivolgendo la faccia al muro pianſe amaramente, perchè Dio l'eſaudì, e gli prolungò il termine del vivere quindici anni (*b*); come fu eſaudita Anna madre di Samuele, la quale avendo pianto lungo tempo amaramente, pregando Dio che la liberaſſe dalla vergognoſa ſua ſterilità, meritò al fine d'eſſere conſolata: onde partorì quel gran Profeta tanto caro e gradito a Dio (*c*); come ancora fu eſaudita quella meretrice, della quale ſi legge in San Luca, che punta d'un graviſſimo dolore de' ſuoi peccati,

G

(*a*) *Pſalm. XXIX. v.* 12.
(*b*) *IV. Reg. XX. v.* 1. *& ſeqq.*
(*c*) *I. Reg. I. v.* 20.

cati, e accesa d'un ardentissimo amore di Cristo, gli lavò i piedi con larghissime lagrime, e gli asciugò co' proprj capelli, ungendoli poi di preziosissimo unguento: per lo che conseguì larghissimo perdono di tutti i suoi peccati, avanzando quasi d'onestà le stesse Vergini (*a*). Non si legge ancora di Maria, e secondo molti della medesima meretrice, che avendo pianto più degli altri la morte del suo caro Maestro, ed essendo stata più d'ogni altro sollecita al Sepolcro, dove egli era stato riposto, meritò ancora di essere la prima, che lo vedesse dopo la sua gloriosissima Risurrezione (*b*)?

Or dirammi forse alcuno: Se queste lagrime sono necessarie alla salute nostra, come avranno a far per salvarsi quelli, i quali per le loro qualità e complessioni non è possibile che piangan mai, non che difficile? Questi adunque non avranno speranza di salvarsi? Rispondo, che il salvarsi non è impossibile ad alcun uomo; nè le leggi di Cristo sono tali, che ognuno non le possa osservare e adempire, purchè egli voglia. Tu che non puoi piangere estrinsecamente, piangi interiormente; abbi dolore e compunzione dentro al tuo cuore d'aver offeso Dio; perchè anzi le lagrime esteriori non sono quelle, che siano necessarie, ma sì ben le interiori: E siccome quelle non giovano punto, se non sono accompagnate da queste; così queste sole, senza compagnia di quelle ti posson bastare a meritar la consolazione, come erano quelle del Profeta, quando diceva: *Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus a te non est absconditus. Cor meum conturbatum est* (*c*). E non occorre, che ci affatichiamo in dichiarare il nostro cuore a Dio, il quale *scrutatur hominis corda, & renes ejus* (*d*), e quando ancora le esteriori ti escono dagli occhi per vera compunzione e dolore de' tuoi peccati, devi avvertire a spargerle più secretamente che tu puoi, siccome diceva il Profeta di voler fare innanzi a Dio di notte, e dentro del suo letto: *Lavabo per singulas noctes lectum meum, lacrymis meis stratum meum rigabo* (*e*). Non ti sono dunque necessarie quelle lagrime, che ti servono alla ostentazione, e che ti mettono in credito e in opinione di uomo da bene, e di buon Cristiano; ma quelle, che si nascondono nel secreto della tua coscienza; quelle, che ti cadono dagli occhi senza alcun testi-

(*a*) *Lucæ VII. v.* 37. *& seqq.*
(*b*) *Marci XVI. v.* 9., *& Joann. XX. v.* 14. *& seqq.*
(*c*) *Psalm. XXXVII. v.* 10. *&* 11.
(*d*) *Psalm. VII. v.* 10.
(*e*) *Psalm. VI. v.* 7.

teſtimonio; quelle, che naſcono e bolliſcono nell'intima e più ſecreta parte del tuo cuore; quelle, le quali tu offri e porgi a' ſoli occhi di Dio, come fatte erano talor quelle della ſopraddetta Anna, della quale ſi legge: *Labia illius movebantur, vox autem penitus non audiebatur* (*a*). Ma con tutto che foſſero ſecrete quelle ſue lagrime, erano più chiare e meglio inteſe dal Signore, che ſe foſſero uſcite da una ſonora e chiariſſima tromba; e perciò ebbero forza di traſmutar la ſua vergognoſa ſterilità, in glorioſa fecondità, che così poteano appunto rendere un duriſſimo ſaſſo a guiſa di fertiliſſimo terreno.

Si ha da notare ancora, che per queſte parole: *Beati qui lugent* s'intendono eſſer compreſi non quelli ſolamente, che piangono i peccati proprj, ma quelli ancora, che piangono i peccati altrui; anzi ſono molto più beati queſti, e danno ſegno di maggior perfezione, perchè piangendo i peccati d'altrui, è ſegno che non hanno de' ſuoi, ſopra de' quali piangano. Queſto pianto conviene a' Dottori, a' Martiri, a' Confeſſori, ed a quelli, che ſono ſopra il monte ſanto di Dio: tale era il pianto di Moisè, quando pianſe per li peccati del popol ſuo d'Iraele (*b*), tale quello del Profeta, quando diceva: *Vidi prævaricantes & tabeſcebam: quia eloquia tua non cuſtodierunt* (*c*), e di Geremia: *Quis dabit capiti meo aquam, & oculis meis fontem lacrymarum? & plorabo vulnera populi mei* (*d*). E che queſti tali abbiano gran merito preſſo a Dio, ce ne fa fede Ezechiele, il quale parlando degli Angeli, che hanno a notare e ſegnar gli eletti nell'ultimo giorno del giudicio, dice: *Tranſite per Jeruſalem, & ſignate omnes viros gementes ſuper abominationibus quæ fiunt in medio ejus* (*e*).

Ma ſe la conſolazione è un ceſſar di piangere, come ſaranno conſolati queſti tali nell'altro ſecolo? ceſſeranno forſe di dolerſi de' peccati altrui? Sì, che ceſſeranno, perchè mentre che ſono in queſta vita non ſapendo ſcernere quali pecchino, perſuaſi e guidati dal Demonio, e quali pecchino per ſua mala volontà e propoſito, piangono indiſtintamente i peccati di tutti; ma quando nell'altra vita avranno conoſciuto, che quelli che ſaranno ſtati veramente di Dio, non averanno potuto perire, e quelli che ſaranno morti, non ſaranno ſtati di Dio, laſciato

 di

(*a*) *I. Reg. I. v.* 13.
(*b*) *Exod. XXXII. v.* 30. *& ſeqq.*
(*c*) *Pſalm. CXVIII. v.* 158.
(*d*) *Jerem. IX. v.* 1.
(*e*) *Ezechiel. IX. v.* 4.

di pianger per loro, saranno consolati, e senza alcun dolore fruiranno di quella celeste beatitudine, esenti da tutti i pianti, e da tutte le passioni umane.

Beati adunque sono quelli, che piangono non la perdita della roba, non la privazione degli onori, non la morte de' più cari parenti o d'amici, non l'infermità, non le miserie corporali, non per dolor di alcuna avversità del Mondo, non per disperazione; ma quelli che piangono i suoi peccati e que' d'altrui, i privati e i pubblici.

Pianga pure il superbo, il quale essendo avvisato già dal Sapiente, che *odibilis coram Deo est superbia* (*a*), e da San Paolo, che *qui gloriatur, in Domino glorietur* (*b*), si è gloriato in se stesso, si è stimato essere da più del suo fratello. Per il che ha meritato d'esser cacciato nel fondo dell' abisso insieme con quegli Angeli reprobi e dannati; e si proponga per l'avvenire di salir con ogni suo sforzo sopra que' gradi della divina umiltà, che c'insegnò a questi dì passati il Signor *Pellegrino* dottamente e copiosamente.

Pianga il goloso, che sapendo di quanto male sia stato cagione quel vizio nel primo nostro Padre, e che Cristo avea detto di sua bocca: *Attendite autem vobis, ne fortè graventur corda vestra in crapula & ebrietate* (*c*), non se n'ha voluto guardare, anzi col suo disordinato mangiare e bere si è fatto schiavo di mille peccati, onde era ben degno d'esser cruciato nell' eterno fuoco con quel ricco Epulone; e da qui innanzi attenda a' digiuni ed alle astinenze.

Pianga l'avaro, che non curando i buoni ricordi del Sapiente, il qual diceva: *Avaro nihil est scelestius* (*d*), nè il precetto di Cristo, che disse: *Cavete ab omni avaritia* (*e*), ha fatto più conto di un soldo, che del sangue de' poveri; onde si ha meritato l'eterna dannazione con Giuda traditore, il quale per avarizia solo s'indusse a far quell' empio e crudelissimo tradimento; e divenga liberale e largo in far limosine, e dar a tutti quel che deve.

Pianga il lussurioso, che disprezzando le fedeli ammonizioni del Sapiente, che diceva: *Fovea profunda est meretrix* (*f*), e l'es-

(*a*) *Ecclesiastici X. v.* 7.
(*b*) *I. ad Corinth. I. v.* 31.
(*c*) *Lucæ XXI. v.* 34.
(*d*) *Ecclesiastici X. v.* 9.
(*e*) *Lucæ XII. v.* 15.
(*f*) *Proverb. XXIII. v.* 27.

e l'eſpreſſo comandamento di Criſto, che *non concupiſceret uxorem alienam* (*a*), ha voluto commettere il grave peccato della fornicazione, e il graviſſimo dell' adulterio; onde era ben giuſto, che così imbrattato reſtaſſe in eterno privo del coſpetto di Dio. E poichè ha imitato David in queſto graviſſimo peccato, l'imiti ancora in piangere il peccato, e con lui canti ſpeſſo quel divotiſſimo Salmo: *Miſerere mei Deus* (*b*).

Pianga l'ozioſo, il qual avendo letto, che *de omni verbo ocioſo reddenda eſt ratio* (*c*), non che del tempo perduto, ha laſciato di far mille beni ch'avria potuto fare; onde ha meritato, che in quel tempo ſia venuto lo Spoſo per far le nozze, e che egli ſia reſtato eſcluſo con quelle vergini ſtolte, che non ſi vollero provvedere di olio per le loro lucerne (*d*); e nell'avvenire ſia più diligente e più ſollecito in far le buone opere, e ſtia apparecchiato a tutte l'ore aſpettando la venuta del Signore, della quale è ſcritto: *Neſcitis diem neque horam* (*e*).

Pianga l'invidioſo, il quale avendo inteſo quel detto del Sapiente: *Putredo oſſium invidia* (*f*), e il precetto di Criſto: che non abbiamo a deſiderar coſa d'altrui (*g*), ha invidiato gli onori e le grandezze, il bene de' ſuoi proſſimi fratelli, cercando privarne loro, e arricchirne ſe ſteſſo; onde era ben degno di andare in compagnia degl'infelici Giudei, li quali per invidia ſolo fecero morir Criſto; e per l'avvenire abbracci la divina carità, e con ogni affetto cerchi e procuri ogni bene che può del ſuo proſſimo fratello.

Pianga l'iracondo, il quale avendo udito dir dal Sapiente: *Memorare timorem Dei, & non iraſcaris proximo* (*h*), e da Criſto: *Omnis, qui iraſcitur fratri ſuo, reus erit judicio* (*i*), ſi è laſciato accecar dal furore, e indurre ad ammazzare il ſuo fratello; per il che dovea reſtar privo in tutto della grazia di Dio, come reſtò il primo omicida Cain; e procuri con un largo fonte di lagrime di lavar le ſordidezze e bruttezze dell'anima ſua, e nell' avvenire di eſſere piacevole e manſueto.

Piangano tutti queſti di buon cuore, e ſi dolgano con tutto l'animo di aver offeſo il loro Redentore, il loro Salvatore,

(*a*) *Exod. XX. v. 17., & Deuter. V. v. 21.*
(*b*) *Pſalm. L. v. 3.*
(*c*) *Matth. XII. v. 36.*
(*d*) *Ibidem XXV. v. 3. & ſeqq.*
(*e*) *Ibidem v. 13.*
(*f*) *Proverbior. XIV. v. 30.*
(*g*) *Exod. XX. v. 17.*
(*h*) *Eccleſiaſtici XXVIII. v. 8.*
(*i*) *Matth. V. v. 22.*

re, il loro Creatore, perchè egli darà loro larghiſſimamente il perdono de' peccati, e la deſiderata conſolazione; donando al ſuperbo l'umiltà, al goloſo l'aſtinenza, all'avaro la liberalità, al luſſurioſo la caſtità, all'ozioſo la vigilanza e ſolleçitudine, all'invidioſo la carità, all'iracondo quella dolcezza e manſuetudine, della quale ragionò Venerdì paſſato il Signor *Riſoluto* così eloquentemente e ſaggiamente, come vi dovete ricordare. E quelli che ſi trovano eſſere, (ſe pur ve ne ſono) umili, aſtinenti, liberali, caſti, diligenti, amorevoli e manſueti, piangano la ſuperbia, la gola, l'avarizia, la luſſuria, l'accidia, l'invidia, e l'ira degli altri, e di tutto quanto il popolo, che ne ſaranno conſolati, ſiccome promette loro Criſto dicendo: *Beati qui lugent: quoniam ipſi conſolabuntur* (*a*).

Un altro modo è di piangere molto utile e fruttuoſo, per il quale poſſiamo meritare di eſſere conſolati, che è di piangere con Criſto, meditando continuamente la ſua Paſſione, e i ſuoi martirj. E perchè non ſono mancati di quelli, i quali non hanno voluto, che piangiamo la Paſſione di Criſto, ma che ce ne rallegriamo per le parole, ch'egli ſteſſo diſſe a quelle Donne di Geruſalemme: *Nolite flere ſuper me, ſed ſuper vos ipſas flete, & ſuper filios veſtros* (*b*); e per quel detto dell'Apoſtolo: *Nos autem gloriari oportet in Cruce Domini noſtri Jeſu Chriſti* (*c*); per queſto è d'avvertire, che quando Criſto diſſe a quelle Donne, che non piangeſſero ſopra di lui, ma ſopra di ſe ſteſſe e de' loro figliuoli, lo diſſe, perchè eſſe non piangevano ſe non per compaſſione di veder un uomo così inſanguinato, e così maltrattato, come egli era allora, non perchè lo conoſceſſero per Figliuolo di Dio, e per quello, il qual moriva volontariamente per donar vita a tutto il Mondo. E ſebben ci dobbiam gloriare nella Croce di Gesù Criſto, ſecondo il detto dell'Apoſtolo, perchè quella è ſtata la noſtra redenzione, e quella che ha diſtrutta la morte, e vinto l'Autor della morte; non perciò dobbiamo ancora reſtar di piangere quella dura e acerba Croce, nella qual Criſto per la ſalute noſtra offerì ſe ſteſſo in vero e vivo ſacrificio al ſommo Padre: Altramente ſarà pericolo, ch'egli non ſi lamenti di noi, come fece de' perfidi Giudei per bocca del ſuo Profeta dicendo: *Suſtinui qui ſimul contriſtaretur, & non fuit: & qui conſo-*

(*a*) *Matth. V. v.* 5.
(*b*) *Lucæ XXIII. v.* 28.
(*c*) *Ad Galat. VI. v.* 14.

consolaretur & non inveni (*a*). Siamo adunque fra quel numero de' fedeli de' quali Zaccaria predisse: *Dolebunt super eum ùt doleri solet in morte Primogeniti* (*b*). Piangiamo con la Vergine benedetta, la di cui Anima fu trapassata da un pungente coltello di dolore, secondo che le avea predetto quel santo Uomo: *Tuam ipsius animam pertransibit gladius* (*c*), e con li Santi Apostoli, de' quali scrive San Luca: *Ipsorum tunc ingens luctus mentes occupaverat* (*d*); e piangiamo i suoi dolori, le sue piaghe, la sua cruda morte, perchè noi ne siamo stati la cagione, dicendo appunto il Profeta: *Nos illius plaga doloris, nos illius culpa sumus occisionis;* perchè egli *quæ non rapuit exolvit* (*e*), *& traditus est propter delicta nostra* (*f*); *vulneratus propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra* (*g*).

Oimè qual è di sì duro cuore al Mondo, che possa contenersi dalle calde lagrime e dall' ardentissimo dolore, ricordandosi bene gli eccessivi dolori, le atroci pene, i fieri martirj, le dure angoscie, e quegli estremi tormenti, fra' quali essendo in Croce ne spirò l'anima benedetta quel mansuetissimo Agnello, e che mente umana non potria giammai penetrarli, non che lingua raccontarli! Così crocifisso lo dovereßimo portare nel nostro cuore, e averlo sempre dinanzi agli occhi della mente nostra. Che oltre che tutti i Dottori sacri, i quali c' insegnano ad instituire una buona vita spirituale, ci danno questa fra le prime e migliori instituzioni; infiniti sono i frutti di vita, che si cavano da quel preziosissimo albero della Croce. Quì troviamo lo sconto de' difetti nostri, la medicina delle nostre infermità, la soddisfazione delle nostre colpe, la redenzione della nostra servitù, la vittoria della morte, e il guadagno della nostra vita, e in fine ogni nostro bene, e tutta la salute nostra; e in quella come in fidissimo specchio discopriamo tutti li nostri falli e tutti i nostri errori. Mirate un poco, Signori, quella nudità ed estrema povertà, che si vede in quel gloriosissimo Albero; che v'accorgerete, quanta ragione avete di piangere le vostre mal spese ricchezze, e le vostre pompe e ornamenti. Mirate quella corona di spine, che vi darà occasione di piangere la vostra superbia e alterezza, e la vostra sfrenata ambizione.

(*a*) *Psalm. LXVIII. v.* 21.
(*b*) *Zachar. XII. v.* 10.
(*c*) *Lucæ II. v.* 35.
(*d*) *Ibidem XXII. v.* 45.
(*e*) *Psalm. XLVIII. v.* 5.
(*f*) *Ad Roman. IV. v.* 25.
(*g*) *Isaiæ LIII. v.* 5.

zione. Mirate quell' amariſſimo fiele ed aceto, che ſarete coſtretti a piangere le voſtre delizie e diſordinati appetiti di mangiare e bere. Mirate quegli occhi lagrimoſi e mortali, che vi faranno piangere la leggerezza e diſſoluzione de' voſtri. Mirate quelle braccia aperte per abbracciar amici e inimici, che vi faranno venir voglia di piangere i voſtri odj, rancori, vendette e inimicizie. Mirate quel ſantiſſimo Corpo, tutto quanto da capo a piedi impiagato, che vi coſtringerà a piangere le voſtre laſcivie, e le mille ſuperflue ſenſualità della carne voſtra. Mirate, mirate, dico, bene e ſpeſſo in queſto chiariſſimo ſpecchio, perchè riconoſcendo in quello i voſtri difetti, ſarete coſtretti a piangere quelli, e meritarete d'eſſere conſolati, perchè *Beati qui lugent: quoniam ipſi conſolabuntur.*

In altra maniera ancora poſſiamo fruttuoſamente piangere, per aſpettare poi certiſſima conſolazione: Pianger, dico, ſopportando ogni ſorte di miſeria e di tribolazione, diſonori, diſpregj, ingiurie, diſcontentezze, e in ſomma tutte le avverſità, le quali ſono giudicate maggiori dal Mondo, e dagli uomini carnali; che la via regia di guadagnar il Paradiſo è queſta, di paſſar per mezzo le tribolazioni, quella che è deſcritta dal Profeta con tali parole: *Tranſivimus per ignem & aquam* (*a*): E quanto più un uomo è tribolato, ed ha occaſione di piangere, tanto più ſi deve allegrar con Dio, e pigliar certezza di eſſer amato ed eletto da Criſto, dicendo egli: *Quos amo, arguo & caſtigo* (*b*). E che vogliamo di più? avendo egli eletto queſta via per ſe, per gli Apoſtoli, e per tutti i ſuoi più cari, de' quali volle a guiſa dell' oro, che ſi prova nel fuoco, far paragone nelle tentazioni, nelle perſecuzioni, ne' tormenti, e ne' maggiori ſupplicj, che ſi poteſſero trovar al Mondo. Quanto buona coſa è, aver da piangere, e aver d'attriſtarſi al preſente, che è chiariſſimo ſegno della futura conſolazione, come diceva il Profeta: *Qui ſeminant in lacrymis, in exultatione metent* (*c*)! Siccome per contrario è mala e perglioſa condizione di quelli, che al preſente vivono conſolati, e ſono ſempre ſecondati dalla fortuna, e ſe ne ſtanno godendo i piaceri, i contenti, e le comodità di queſta vita preſente, dicendo Criſto: *Væ vobis qui ridetis nunc: quia lugebitis, & flebitis* (*d*); e Salomone: *Riſus dolore miſcebitur, & extrema gaudii luctus occupat* (*e*). Pian-

(*a*) *Pſalm. LXV. v.* 12.
(*b*) *Apocalypſ. III. v.* 19.
(*c*) *Pſalm. CXXV. v.* 5.
(*d*) *Lucæ VI. v.* 25.
(*e*) *Proverb. XIV. v.* 13.

Piangiamo pure allegramente, e piangendo allegriamoci di esser visitati da Dio, e godiamo d'aver occasione di piangere, quanto al Mondo dico; che quanto a Dio dobbiamo far tutto il contrario, per quel detto: *Cùm persecuti vos fuerint homines, gaudete, & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in Cœlis* (*a*), e siamo certi di dover esser liberati da queste tribolazioni, che ora ci premono, avendocelo promesso Dio per bocca del suo Profeta: *Et invoca me in die tribulationis: eruam te, & honorificabis me* (*b*), il qual dice altrove: *De tribulatione invocavi Dominum* (*c*), *& ab inimicis meis salvus ero* (*d*), e in un altro luogo: *Ad Dominum cùm tribularer clamavi, & exaudivit me* (*e*). Che se alcuno mi dicesse: vedendo io quanto buone siano queste tribolazioni, le desidererei volentieri, e pregherei Dio che me ne mandasse di continuo; ma chi mi fa certo, ch'io le possa comportare con forte animo, sicchè mi siano utili, e non dannose? che quando l'uomo si vede far un espresso carico, ovver torto, o si accorge di essere in pochissimo conto, anzi in dispregio presso di tutti, e presso del suo Padrone, al quale è tenuto ancora per comandamento di Cristo a servire e farsi grato, o che si vede odiare e perseguitar da quelli, a' quali egli ha giovato sempre che ha potuto; questi sono di que' colpi, queste sono di quelle tribolazioni, che malamente si ponno sopportare, e v'è pericolo, che in cambio di buon frutto, non facciano tutto il contrario. Se alcuno, dico, mi movesse questo dubbio, io gli risponderei con quel bellissimo detto: *Modicæ fidei, quare dubitasti* (*f*)? Non sai, che secondo dice San Paolo: *Deus non patitur nos tentari supra id, quod possumus* (*g*)? e crederei certo senz'altro di levargli ogni dubbio dalla mente; e però beati sono quelli, che piangono, e patiscono delle avversità e persecuzioni per amor di Cristo, perchè que' tali saranno consolati e liberati da' suoi travaglj e tribolazioni. Larghissimo ed infinito campo sarebbe il parlare delle tribolazioni, ma perchè questo non è il mio principal proposito, bastimi di averlo così leggermente trascorso.

Molti altri modi sono, co' quali piangendo possiamo farci grati a Dio, come in pensar di continuo all' ora della morte, e agli orrori e terribili spaventi di quella, della quale è scrit-

 to,

(*a*) *Matth. V. v.* 11. & 12.
(*b*) *Psalm. XLIX. v.* 15.
(*c*) *Psalm. CXVII. v.* 5.
(*d*) *Psalm. XVII. v.* 4.
(*e*) *Psalm. CXIX. v.* 1.
(*f*) *Matth. XIV. v.* 31.
(*g*) *I. ad Corinth. X. v.* 13.

to, che *est ultimum terribilium;* nel qual propoſito diceva quel ſanto Uomo: *Beati ſunt, qui horam mortis ſuæ ante oculos habent;* come in meditar alle pene, che patiranno i dannati nell' Inferno, de' quali diſſe Criſto: *Ejicientur in tenebras exteriores: & ibi erit fletus, & ſtridor dentium* (*a*), ricordandoſi inſieme, che *in inferno nulla eſt redemptio:* al che ſe penſaſſimo ſpeſſe volte, come faceva il Profeta dicendo: *Circumdederunt me dolores mortis, & pericula inferni invenerunt me* (*b*), non v'ha dubbio, che ſe non per l'amor di Criſto, almeno per la paura di quelle atrociſſime e incomprenſibili pene, ci guardareſſimo dal continuo peccare, più che non facciamo: Come altresì abbracciareſſimo di negare noi ſteſſi e la propria volontà, e combattere di continuo contra i ſenſi, le comodità, e gli appetiti della carne, per ubbidire a Criſto, il qual diſſe: *Qui vult poſt me venire abneget ſemetipſum* (*c*). Ma perchè l'ora ſe ne fugge, e temo di recarvi tedio col mio poco dotto e meno ornato ragionare; perciò tralaſciandoli per ora, diſcorrerò alquanto ſopra i buoni effetti, che opera in noi queſto beato pianto, e poi farò fine.

Dice San Giovanni Griſoſtomo, che niuna coſa più ci congiugne a Dio, che queſte felici lagrime, perchè ci fanno rinaſcere un' altra volta, e ci tornano a purgar le conſcienze noſtre a guiſa di nuovo Batteſimo, come diceva medeſimamente Iſidoro: *Lacrymæ enim apud Deum pro Baptiſmate reputantur;* che dove abbondano le lagrime non potranno facilmente aver luogo i mali penſieri, le ozioſe e ſordide immaginazioni; e colui che piange dentro il ſuo cuore, ſebbene va per la Città, ſebben pratica con queſto e con quello, ſe ne vive però, come ſe foſſe in mezzo un deſerto e una ſolitudine di monti, romito e ſolitario, nè ode nuove o tumulti, che gli diano faſtidio, nè vede oggetti, che lo rimuovano dal ſuo buono e ſaldo propoſito; non ſi cura del giuoco di fortuna, alto e baſſo, che lo porti; nè mai ſi può ſaziar di queſto pianto, traendone ſempre maggiori frutti e ineſtimabili. Diceva San Baſilio, che *ubi fuerint lacrymæ, ibi ſpiritualis ignis accenditur, qui ſecreta mentis illuminat;* queſto è ben maraviglioſo effetto, e più che naturale, che le lagrime, le quali non ſono altro che umore e acqua, accendano eſſe il fuoco. Se l'acqua ſpegne il fuoco, come le lagrime, che

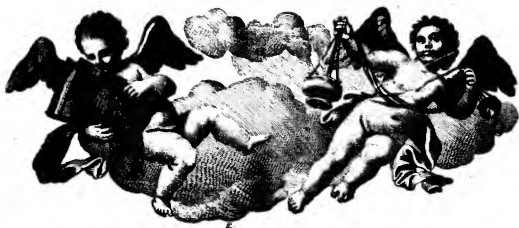
(*a*) *Matth. VIII. v.* 12.
(*b*) *Pſalm. CXIV. v.* 3.
(*c*) *Matth. XVI. v.* 24., *& Lucæ IX. v.* 23.

che ſono acqua, lo ponno accendere? E come fanno a ſtare inſieme? O effetto maraviglioſo! o cagion ſoprannaturale! perchè ſi conſervano inſieme l'un per l'altro. Il pianto accende il lume dell' intelletto, e ci fa veder chiaro, che non poſſiamo far meglio che piangere, e perciò ci fa durare e continuare in queſto feliciſſimo pianto. O pianto beato! o lagrime felici! Con queſte il ſervo addolciſce l'ira del Padrone, con queſte il figliuolo mitiga il Padre, con queſte il vinto guadagna la clemenza del ſuo inimico vincitore, con queſte medeſimamente il peccatore mitiga l'ira di Dio, e in cambio di ſevera giuſtizia ch' egli ha meritato, conſeguiſce ſomma benignità, e il perdono di tutti i ſuoi errori. Con queſte Moisè impetrò la ſalute al popolo ſuo (a), Giuditta tagliò il capo ad Oloferne (b), Suſanna ſuperò i falſi Vecchj (c): Con queſte Anna fu liberata dall' improperio (d), Pietro meritò il perdono d'aver negato Criſto (e), meritarono Marta e Maddalena di eſſer conſolate (f); onde il Profeta dopo di aver pianto egli molte volte, come ſi vede, dove dice: *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die ac nocte* (g); e altrove: *Potum meum cum fletu miſcebam* (h); e in un altro luogo: *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei* (i); dopo di aver provato di quanti buoni effetti era cagione il piangere, invita il popolo a far il medeſimo, dicendo: *Venite adoremus, & procidamus, & ploremus ante Dominum* (k). E che più? L'iſteſſo Dio ci chiama, e ci eſorta a piangere per il ſuo Profeta Joele dicendo: *Convertimini ad me in toto corde veſtro, in jejunio, & in fletu, & in planctu* (l). E che coſa credete, che voleſſe dir Criſto, quando eſſendo in Croce, cruciato di modo che ſtava per mandar fuori l'anima dal corpo, pronunciò con tanto affetto quell' unica parola: *Sitio* (m)? Oimè! che non voleva dir altro, ſe non che deſiderava ſcacciarſi la ſete con le lagrime de' peccatori; queſte bramava guſtare, o perfido Giudeo, e non il fiele e l'aceto, che gli porgeſti, empio e crudele (n). Criſto ha la medeſima ſete ancora, Signori miei; e non ſe la può ſpegnere giammai, perchè noi non lo vogliamo abbeverare con le noſtre lagrime tanto da lui deſiderate

H ii

(a) *Exod. XXXII. v.* 30. *& ſeqq.*
(b) *Judith XIII. v. 6. & ſeqq.*
(c) *Dan. XIII. v.* 22. 42. *& ſeqq.*
(d) *I. Reg. I. v.* 10. *&* 20.
(e) *Lucæ XXII. v.* 61. *&* 62.
(f) *Joann. XI. v.* 33. *& ſeqq.*
(g) *Pſalm. XLI. v.* 4.
(h) *Pſalm. CI. v.* 10.
(i) *Pſalm. CXVIII. v.* 136.
(k) *Pſalm. XCIV. v. 6.*
(l) *Joël II. v.* 12.
(m) *Joann. XIX. v.* 28.
(n) *Ibidem v.* 29.

rate e ricercate; ma ſempre gli porgiamo, a imitazione degli oſtinati Giudei, il fiele e l'aceto, cioè i noſtri numeroſi errori; de' quali non ci curiamo di emendarci mai, che gli pajono mille volte più amari, che non gli parve in croce quel fiele ed aceto. Crudeli che ſiamo, che vedendo lui aver tanta ſete, non gli vogliamo dar da bere! O lagrime felici, o lagrime fortunate, o glorioſe lagrime, più che perle belle, più che diamanti prezioſe, e più che fuoco ardenti! O lagrime beatrici, deh uſcite fuor da queſti occhi a guiſa di larghi fiumi, acciocchè io con l'eſempio faccia quello, che non ho potuto fare con le parole, e muova tutti queſti Signori a pianger meco inſieme, perchè di compagnia meritiamo di eſſer conſolati! Ma (ahi laſſo!) che ſiamo troppo duri, e troppo crudeli verſo il noſtro Redentore, e verſo di noi ſteſſi! A te tocca, Signore, che ci ricompraſti col tuo preziosiſſimo Sangue, perchè non abbi ſpeſo indarno un tanto prezzo per noi, di riguardarci con occhio pio e benigno, e intenerirci i cuori, che ſon più duri aſſai, che non era quello dell' oſtinato Faraone. Tu che puoi cavare da' duri ſaſſi i fonti d'acqua viva, il che hai fatto più volte e per mano di Moisè, e per mano d'altri tuoi eletti; degnati far il medeſimo miracolo in noi. Cava dalla durezza de' noſtri cuori queſte amare e inſieme dolciſſime lagrime, acciocchè con eſſe purgando ben bene le noſtre conſcienze, meritiamo di comparire innanzi al coſpetto tuo in quella beata e ſanta Città della celeſte Geruſalemme; dove è certa eternità, eterna tranquillità, tranquilla felicità, e feliciſſima conſolazione, dove tu inſieme col Padre, e con lo Spirito Santo vivi e viverai eternamente. Amen.

ORA-

ORAZIONE
ACCADEMICA
DEL CAOS
RECITATA
NELLE NOTTI VATICANE
SOPRA LA QUARTA BEATITUDINE

Regiſtrata nell' Evangelio di San Matteo
al Capo V. v. 6.

Beati qui eſuriunt, & ſitiunt juſtitiam:
quoniam ipſi ſaturabuntur.

L'Antico e gran Patriarca Abraam, nel di cui ſeme benediſſe Dio tutte le genti, poichè vide eſſer creſciuto il ſuo diletto figliuòlo Iſaac, e che già era venuto il tempo di levarlo dal latte, e dargli cibo più ſolido, e di maggior vigore; per la grande allegrezza, ch'egli ne preſe, celebrò un convito ſolenniſſimo, invitando parenti e amici, non altramente, che ſe quello foſſe ſtato il vero natale del ſuo Figliuolo: *Crevit puer, & ablactatus eſt: fecitque Abraham grande convivium in die ablactationis ejus* (*a*).

Veramente queſto ſlattare d'Iſaac, come dicono i Dottori Santi Ambroſio ed Agoſtino, altro non ſignifica, che 'l progreſſo dell' intelletto noſtro, quando l'uomo diventa idoneo al forte cibo della grazia, e al nutrimento delle virtù; nel qual tempo ben conviene allegrarſi e feſteggiare, e far grandiſſimi conviti. Così appunto fece, non è ancor gran tempo, il Signor *Pellegrino*, allora noſtro Eminentiſſimo Principe, il qual vedendo queſta

(*a*) *Geneſ. XXI. v.* 8.

questa nostra Accademia essere già uscita dagli anni infantili, e aver acquistato tanto di robustezza, che poteva nutrirsi di cibo più sostanzioso e più gagliardo, deliberò slattarla dal latte degli Scrittori Gentili, col quale fin a questo tempo i passati Principi l'avevano nodrita, dandoci *tamquam parvulis lac, & non escam* (*a*), e cominciarla oggimai a pascere del solido cibo della Scrittura Santa, il quale, prima che ora, per la sua debolezza non avrebbe potuto digerire: *Omnis enim, qui lactis est particeps, expers est sermonis justitiæ: parvulus enim est: perfectorum autem est solidus cibus* (*b*). E per mostrarci il Principe *Pellegrino*, quant' allegrezza doveva farsi da tutti noi di questa mutazione di cibo, ne apparecchiò un convito sontuosissimo, pieno delle più preziose e delicate vivande, che in alcun altro fossero giammai. E come quello, che di questo nostro slattamento sentiva particolar contentezza, egli stesso volle essere il primo, che ne portasse avanti la prima imbandigione, la quale fu l'Umiltà, intesa per quelle parole: *Beati pauperes spiritu* (*c*); cibo dolcissimo al gusto dell'anima nostra, per il quale ella s'ingrassa talmente, che tutti gli altri cibi terreni, che sono le ricchezze e gli onori, le vengono a nausea, e gli abborisce grandemente; ma tale e tanta è la virtù di questo cibo, che in cambio di questi mortali e caduchi beni del Mondo, ne dà i celesti ed eterni beni del Paradiso; però *Beati pauperes spiritu: quoniam ipsorum est Regnum Cælorum* (*d*).

Seguitò di poi il *Risoluto* con la seconda vivanda della Mansuetudine, veramente condita con ogni soavità; perciocchè con la sua dolcezza par che consoli, e acquieti in modo l'anima nostra, ch'ella non sente più in se ripugnanza alcuna, ma come sazia gode una beata tranquillità, così interiormente come fuori, che per i venti dell'ingiurie non si turba giammai; nè offesa della persona, nè perdita di roba può alterarla: tanto è di gran nutrimento questo cibo, che ci toglie il desiderio d'ogni cosa umana, dandoci poi in premio la possessione del Cielo: *Beati mites: quoniam ipsi possidebunt terram* (*e*).

La terza portata ci presentò innanzi l'*Umile*, la quale fu di lagrime e di pianto; ma non di quelle lagrime e di quel pianto, con cui piangono gli uomini carnali per cose terrene; lagri-

(*a*) *I. ad Corinth. III. v.* 1. *&* 2.
(*b*) *Ad Hebr. V. v.* 13. *&* 14.
(*c*) *Matth. V. v.* 3.
(*d*) *Ibidem.*
(*e*) *Ibidem v.* 4.

lagrime dolorofe e pianto amaro: Quefte fono lagrime dolci e pianto foave, per lo quale piangendo l'anima noftra in quefto Mondo i peccati fuoi e de' proffimi, fi nutrifce talmente, che reputando ogni cofa umana polvere, fango e miferie, piange lo ftare in quefto Mondo, e fempre dice: *Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus eft* (*a*)! e folo penfa al Cielo, ove finalmente dopo breve pianto gode eterna confolazione: *Beati qui lugent: quoniam ipfi confolabuntur* (*b*).

O che rari cibi fono quefti, Signori Accademici, quanto fono fani, quanto fono guftevoli! come giovano, come dilettano! Certamente ora abbiamo noi conofciuto per efperienza, che veriffima fu quella fentenza di Crifto Salvator noftro, quando nel deferto tentato dal Demonio, che gli diceva: *Si Filius Dei es, dic ut lapides ifti panes fiant* (*c*), gli rifpofe: *Non in folo pane vivit homo, fed in omni verbo, quod procedit de ore Dei* (*d*). Pareva che fi nutriffe la noftra Accademia, mentre fi nutriva folo degli ftudj profani; ma quello non era il vero cibo, non la faziava, non poteva ingraffarla: Ora ha ritrovato il fuo proprio e conveniente cibo, la parola, che procede dalla bocca di Dio. Quefto è quel nutrimento efficace, ch'ogni dì più le darà forza e vigore. Non potevano le anime noftre ripofarfi giammai, fin che non trovavano quefto cibo; perciocchè come la terra non ripofa altrove che nel centro, e il fuoco fotto la Luna, e ogni cofa creata va fempre cercando il fuo proprio luogo, nè mai ha vera quiete, fin che non lo trovi; così l'intelletto noftro, il di cui cibo è la cognizione delle cofe, va pafcendofi ora di uno ftudio, e ora di un altro; ma non fi contenta, e non fi fazia, finchè non arriva alla fantiffima Teologia. Allora trova ogni diletto, allora fi ripofa nella contemplazione di Dio, che è il fuo fine, per il quale è ftato creato, come dice Santo Agoftino: *Fecit enim Deus hominem, ut Deum intelligeret, intelligendo amaret, amando poffideret, poffidendo frueretur*. Quefti fono quei cibi, che al gufto dell'anima noftra fono più dolci che il mele: *Quàm dulcia faucibus meis eloquia tua fuper mel ori meo!* cantava David (*e*). Adunque era ben ragionevole, che fi faceffe quefto gran convito tra noi di tanti preziofi cibi della parola di

(*a*) *Pfalm. CXIX. v.* 5.
(*b*) *Matth. V. v.* 5.
(*c*) *Ibidem IV. v.* 3.
(*d*) *Ibidem v.* 4.
(*e*) *Pfalm. CXVIII. v.* 103.

di Dio; poichè abbiamo lasciato il latte, e cominciamo a mangiare il solido cibo. Ora non saremo noi più *parvuli*, nè imperfetti. Ora Dio c'insegnerà la sua sapienza, e ci scoprirà i suoi altissimi secreti, poichè siamo slattati: Così ci promette egli per bocca d'Isaia: *Quem docebit scientiam? & quem intelligere faciet auditum? ablactatos a lacte, avulsos ab uberibus* (*a*). Ora se le vivande, che sin qui avete gustate, Signori Accademici, vi sono parse soavi; crediate certo che questa, ch'io vi debbo appresentare questa sera, è soavissima, e di dolcezza avanza tutte l'altre; perciocchè in lei sola l'anima nostra ritrova quella sazietà, che tanto desidera, e tanto va di continuo cercando: *Beati qui esuriunt, & sitiunt justitiam: quoniam ipsi saturabuntur* (*b*). Ma quanto la vivanda, ch' io m'apparecchio di darvi, è superiore alle altre, e di maggior eccellenza e bontà, tanto sono io inferiore a que' saggi e pratichi Scalchi (per chiamarli così), che innanzi a me vi hanno cibati a questa divina mensa. E veramente se io guardassi alla mia insufficienza, la qual ben conosco, io non ardirei di dir parola. Ma la promessa del Signore mi dà animo e m'assicura, e spesso risuonano nel cuor mio quelle parole: *Dilata os tuum, & implebo illud* (*c*). Però esclamerò a lui, insieme col Profeta: *Domine labia mea aperies, & os meum annunciabit laudem tuam* (*d*). Poichè egli solo ci dà spirito di laudarlo; e s'egli non c'insegna, indarno ci affatichiamo: Però ben posso io dire col medesimo David: *Eructabunt labia mea hymnum, cùm docueris me* (*e*).

E' cosa maravigliosa a considerare, con quanto artificio il Salvator nostro ha fabbricata questa altissima scala delle Beatitudini Cristiane; come successivamente un grado seguita all' altro, nè può alcuno porre il piede sopra il grado più alto, se prima non ha salito l'inferiore. Sapete, che nella terza Beatitudine, la quale immediatamente precede a questa, Cristo ci ha insegnato a piangere: *Beati qui lugent* (*f*). Questo pianto è cagionato dalla cognizione di noi medesimi, e del Mondo; perciocchè conoscendo in quante miserie noi siamo, e che questa nostra vita altro non è, che una continua battaglia, e un mare tempestoso, pieno di mille scoglj di peccati, giustamente dobbiamo

(*a*) *Isaiæ XXVIII. v. 9.*
(*b*) *Matth. V. v. 6.*
(*c*) *Psalm. LXXX. v.* 11.
(*d*) *Psalm. L. v.* 17.
(*e*) *Psalm. CXVIII. v.* 171.
(*f*) *Matth. V. v.* 5.

biamo piangere. Conoſciamo ancora, che in queſta vita non abbiamo noi alcun bene, e che quanto ſi ſtima in terra, è tutto polvere ed ombra, e come diſſe il Savio: *Univerſa vanitas, & afflictio ſpiritus* (a); onde piangiamo la noſtra povertà, dalla quale poi ſi eccita in noi il deſiderio delle celeſti ricchezze: E come quelli, che in queſto Mondo non abbiamo ritrovato cibo che ci ſazj, nè acqua che ci eſtingua la ſete, diventiamo famelici e ſitibondi della giuſtizia, nella qual ſola ritrova l'anima noſtra la vera ſazietà.

Adunque con gran ragione dopo il pianto ſeguita il deſiderio della giuſtizia, naſcendo il deſiderio dal biſogno, nè potendoſi deſiderar la giuſtizia, ſe prima da noi non ſi conoſcono e piangono i peccati e le imperfezioni noſtre. Onde ben diceva Sant' Ambroſio: *Poſtquam delicta flevi, eſurio juſtitiam & virtutes; æger enim quamdiu in gravi morbo eſt, non eſurit.* E come il grado del deſiderar la giuſtizia è più alto del piangere, così ancora il ſuo premio è maggiore; perchè a quelli che piangono fu detto: *Quoniam ipſi conſolabuntur* (b); ma a' giuſti è detto: *Quoniam ipſi ſaturabuntur* (c), che dinota una piena e perfetta conſolazione, la quale dura eternamente nella gloria del Paradiſo.

Ora venendo a parlare della giuſtizia, la quale conſiderata univerſalmente, altro non è, che una egualità, ſecondo quella proporzione, che ſi chiama Geometrica, dico che quantunque gli antichi Filoſofi non aveſſero intera notizia di queſta divina virtù, nondimeno la ſtimarono infinitamente, e con ogni ſorte di laude la celebrarono; chiamandola Regina delle virtù, e più lucente che il Sole, e più chiara di quella lucidiſſima ſtella di Venere, detta Eſpero, ovvero Lucifero: e benchè non poteſſero penetrar molto a dentro nelle vere laudi di queſta ſingolare virtù, mancando loro il lume dello Spirito Santo; tuttavia col ſemplice lume naturale diſcorrevano fra loro, che la giuſtizia ſi trova in tutte le coſe di queſta grande e maraviglioſa fabbrica del Mondo, che da lei, quaſi da fortiſſimo legame è ſtrettamente congiunta con tanto ordine e magiſterio, che ſtando ciaſcuna coſa creata al luogo ſuo ſecondo la ſua dignità, non vi naſce tra loro alcuna diſcordia o diſſenſione, ma come corde bene accordate in un inſtrumento producono queſto concen-

 to,

(a) *Eccleſiaſtes I. v. 14.*
(b) *Matth. V. v. 5.*
(c) *Ibidem v. 6.*

to, e questa armonia mirabile, che conserva e mantiene tutto l'Universo.

Vedevano ancora que' Filosofi, che restringendo la Giustizia nell'uomo, e consideratala come virtù morale, la quale regola e adequa le operazioni nostre verso il prossimo, ella nondimeno veniva ad esser superiore a tutte le altre virtù morali; perciocchè queste in altro non si affaticano, che in ridurre a un certo temperamento le parti irragionevoli dell'anima nostra, che sono l'irascibile, e la concupiscibile; ma la Giustizia regge e rende perfetta la volontà, potenza principalissima e nobilissima dell'anima razionale. Di più, dove l'altre virtù sono indrizzate al bene dell'uomo particolare in lui medesimo, questa ha riguardo agli altri, diffondendo o comunicando largamente i suoi beni; talchè quanto il ben comune è maggiore del privato, tanto la Giustizia avanza tutte le virtù morali.

I medesimi Filosofi conobbero ancora, che questa Giustizia può considerarsi come virtù Architettonica, la qual produce e ordina le buone leggi, instituisce tutti i governi politici, insegna i buoni costumi, e finalmente premiando i buoni, e castigando i rei, mantiene non solo le particolari Città e Regni, ma tutta la società umana. Per tutte queste cagioni que' Sapienti del Mondo innalzarono fin al Cielo la Giustizia, celebrandola con tante laudi, ed esaltandola con tanti encomj, che se io di loro volessi valermi, avrei un larghissimo campo da ragionare. Ma non piaccia a Dio, ch'io commetta tal errore, che avendo gustato una volta il solido cibo delle Scritture Sante, ritorni al latte de' Filosofi Gentili. Non seguirò più la sapienza loro, che da Dio è riputata pazzia: *Sapientia hujus Mundi, stultitia est apud Deum* (*a*), il quale disperde e riprova ogni loro dottrina: *Perdam sapientiam sapientium, & prudentiam prudentium reprobabo* (*b*). Cristo è il vero Maestro nostro, egli è l'istessa Giustizia, e però egli solo può insegnarcela. Lasciamo Signori Accademici le tenebre de' Filosofi, e seguitiamo lui, ch'è il Sole di Giustizia, che per istrada corta, facile, diritta, e sicura ci condurrà alla vera cognizione di questa virtù santissima, e insieme ci donerà la gloria del Paradiso.

Dico per tanto, che essendo la Giustizia una egualità e proporzione, per cui si rende a ciascuno quel che debitamente se

(*a*) *I. ad Corinth. III. v.* 19. | (*b*) *Ibidem I. v.* 19.

ſe gli conviene, ne ſiegue primieramente, ch' ella ſia tra gli uomini, e gli animali, i quali, come meno perfetti e meno nobili, ſono ubbidienti e ſoggetti all'uomo: *Creſcite & multiplicamini, & replete terram, & ſubjicite eam, & dominamini piſcibus maris, & volatilibus Cœli, & univerſis animantibus, quæ moventur ſuper terram* (*a*). Per vigor di queſta ſentenza conſeguì l'uomo l'imperio e la Signoria ſopra gli animali, che giuſtamente ſi conveniva alla ſua nobiltà; onde diceva il Profeta: *Omnia ſubjeciſti ſub pedibus ejus, oves & boves univerſas, inſuper & pecora campi: Volucres Cœli, & piſces maris* (*b*). Queſta Giuſtizia è ancora nell' uomo medeſimo, conſiderato in tutto il ſuo compoſto, e nell' anima ſola, e nel corpo ſolo; nel compoſto in quanto al corpo ubbidiſce all'anima, nè ſi muove, nè fa alcuna operazione ſenza il volere dell'anima; e l'anima all'incontro regge e cuſtodiſce il corpo: Nell'anima ſola, perchè le parti inferiori e prive di ragione, iraſcibile e concupiſcibile ubbidiſcono alle ſuperiori e ragionevoli, intelletto e volontà; nè importa, che vediamo avvenire il contrario comunemente negli uomini, dovendo conſiderare ora la Giuſtizia dell'anima nello ſtato ſuo naturale, e non in queſto corrotto, nel quale ci troviamo tutti. Da queſta Giuſtizia dell'anima naſcono tutte le virtù morali; perciocchè quando la parte iraſcibile ubbidiſce alla ragione, ne naſce la fortezza e la manſuetudine; e quando anche la concupiſcibile le ſta ſoggetta, produce la temperanza, la liberalità, la magnificenza, e le altre virtù. Parimente nel corpo è queſta Giuſtizia, che l'un membro ſerve all'altro per conſervazione del tutto: *Non poteſt autem oculus dicere manui: Operâ tuâ non indigeo: aut iterum caput pedibus: non eſtis mihi neceſſarii* (*c*); ma un membro ajuta l'altro: e ſe uno ſi duole, tutti ſi dolgono; e ſe uno s'allegra, tutti s'allegrano, ſervando tra di loro un maraviglioſo concerto: *Ut non ſit ſchiſma in corpore, ſed idipſum pro invicem ſolicita ſint membra* (*d*). E ſecondo queſta iſteſſa proporzione del corpo noſtro è fabbricato il miſtico corpo della Chieſa Santa, nel quale ogni fedele concorre come membro a formar queſto corpo, e tra i membri *ſunt diviſiones gratiarum, & diviſiones operationum* (*e*), ma ciaſcuno attende alla conſervazione del corpo,

I ii

(*a*) *Geneſ. I. v.* 28.
(*b*) *Pſalm. VIII. v.* 8. *&* 9.
(*c*) *I. ad Corinth. XII. v.* 21.
(*d*) *Ibidem v.* 25.
(*e*) *Ibidem v.* 4. *&* 6.

po, rendendo ubbidienza al nostro Capo Cristo, e per lui al suo Vicario in terra, siccome diceva San Paolo scrivendo a' Romani: *Sicut enim in uno corpore multa membra habemus, omnia autem membra non eumdem actum habent: Ita multi unum corpus sumus in Christo, singuli autem alter alterius membra* (*a*). Più oltre, la Giustizia ordina e indirizza le operazioni nostre al beneficio del prossimo, e ci fa amarlo come noi medesimi; il che è di tanta importanza, che San Paolo diceva: *Qui diligit proximum, legem implevit. Nam: Non adulterabis: Non occides: Non furaberis: Non falsum testimonium dices: Non concupisces: & si quod est aliud mandatum, in hoc verbo instauratur: Diliges proximum tuum sicut te ipsum* (*b*). Questa Giustizia fa, che noi facciamo al prossimo tutto quel bene, che desideriamo per noi stessi, in che consiste tutta la legge: *Omnia ergo quæcumque vultis ut faciant vobis homines, èt vos facite illis. Hæc est enim lex, & Prophetæ* (*c*). Però con gran ragione la laudava tanto S. Ambrosio nel primo Libro de' suoi Officj (*d*) dicendo: *Magnus itaque justitiæ splendor, quæ aliis potiùs nata, quàm sibi, communitatem & societatem nostram adjuvat, excelsitatem tenet, ut suo judicio omnia subjecta habeat, opem aliis ferat, pecuniam conferat, officia non abnuat, pericula suscipiat aliena.*

Chi è sì cieco, che non veda il chiarissimo lume di questa virtù? Ella è il vero legame, che congiunge l'un uomo con l'altro di strettissima amicizia; ella è cagione che le moglj prestino il debito ossequio a' mariti loro, e reciprocamente i mariti alle moglj; onde diceva l'Apostolo: *Mulier sui corporis potestatem non habet, sed vir. Similiter autem èt vir sui corporis potestatem non habet, sed mulier* (*e*). *Mulieres viris suis subditæ sint, sicut Domino: Quoniam vir caput est mulieris: sicut Christus caput est Ecclesiæ* (*f*). *Viri diligite uxores vestras, sicut & Christus dilexit Ecclesiam, & se ipsum tradidit pro ea* (*g*), e come la Scrittura dice, *erunt duo in carne una* (*h*). La Giustizia rende i figliuoli ubbidienti a' Padri, e fa i Padri amatori de' figliuoli; conserva la benevolenza e l'amore, tra i congiunti di sangue e d'affinità; fa che i servi sieno sudditi a' loro Padroni, e i Padroni benefici e liberali verso i servitori; la Giustizia fa che i popoli ubbidiscano al suo Principe, e il Principe governi paternamente i popoli, scor-

(*a*) *Ad Roman. XII. v.* 4. & 5.
(*b*) *Ibid. XIII. v.* 8. & 9.
(*c*) *Matth. VII. v.* 12.
(*d*) Cap. XXVIII.
(*e*) *I. ad Corinth. VII. v.* 4.
(*f*) *Ad Ephes. V. v.* 22. & 23.
(*g*) *Ibid. v.* 25.
(*h*) *Genes. II. v.* 24.

ſcordandoſi d'ogni ſuo utile, e ſolo penſando al giovamento de' ſuoi ſudditi: le quali coſe ci comanda Criſto per bocca de' ſuoi Apoſtoli: *Filii, obedite parentibus veſtris in Domino: hoc enim juſtum eſt* (*a*). *Patres educate filios veſtros in diſciplina, & correptione Domini. Servi obedite Dominis carnalibus cum timore & tremore* (*b*). *Et vos Domini, remittite minas: ſcientes quia & illorum & veſter Dominus eſt in Cœlis* (*c*); e altrove: *Domini quod juſtum eſt, & æquum, ſervis præſtate: ſcientes quòd èt vos Dominum habetis in Cœlo* (*d*). E quanto all'ubbidienza, che ſi deve portare a' Principi, e a tutti i Magiſtrati, e Superiori, dice San Paolo ſcrivendo a' Romani: *Omnis anima poteſtatibus ſublimioribus ſubdita ſit: Non eſt enim poteſtas, niſi a Deo: quæ autem ſunt, a Deo ordinatæ ſunt. Itaque qui reſiſtit poteſtati, Dei ordinationi reſiſtit* (*e*). E poco di poi: *Reddite ergo omnibus debita: cui tributum, tributum: cui vectigal, vectigal: cui timorem, timorem: cui honorem, honorem* (*f*).

O Santiſſima Giuſtizia, virtù delle virtù! O fonte anzi mare d'ogni buona operazione, eſpultrice de' vizj, inventrice d'ogni bene, cagione e origine d'ogni noſtra felicità! Chi mantiene la ſocietà umana, ſe non la Giuſtizia? Per lei i Cittadini ſi amano e giovano l'un l'altro, vivendo concordi e uniti tra loro; per lei ſi eſpongono a' pericoli e alla morte, per difender l'amata Patria. La Giuſtizia fa le amicizie e le confederazioni tra l'un Principe e l'altro, tra una Repubblica, e l'altra; leva le diſcordie, pone fine alle guerre, acquieta le ſedizioni. Queſta ha introdotto i commercj tra le Nazioni lontaniſſime; queſta fa poſſedere pacificamente a ciaſcuno quel che è ſuo, difende le vedove, tien protezione de' pupilli, ſovviene i poveri e biſognoſi, fa ſanar gl'infermi, liberare i prigioni, ed eſeguir l'ultime volontà de' teſtatori. Se la Giuſtizia non foſſe, non vi ſarebbono Città, nè adunanze di uomini; ma ſarebbero peggio, che fiere ſenza ragione: dove ora giovandoſi l'un l'altro, ſoccorrendoſi mutuamente ne' biſogni con l'ajuto e col conſiglio, amandoſi fraternamente più e meno, ſecondo i vincoli ſono più ſtretti di ſangue, d'amicizia di Patria, e di Nazione, ſi vengono a mantenere le caſe private, le Città, le Provincie, e all'ultimo tutto il Mondo. Grande adunque e mag-

(*a*) *Ad Epheſ. VI. v.* 1.
(*b*) *Ibidem v.* 4. & 5.
(*c*) *Ibidem v.* 9.
(*d*) *Ad Coloſſenſ. IV. v.* 1.
(*e*) *Ad Roman. XIII. v.* 1. & 2.
(*f*) *Ibidem v.* 7.

maggiore di quello, che lingua umana potrebbe esprimer giammai, è il beneficio, che ci fa la Giustizia, aggiustando e rettificando, per dir così, noi in noi medesimi, e poi verso il prossimo. Ma non contenta di questo, ci unisce ancora con Dio, innalzandoci dall' amor del prossimo, come per una scala, a quello di Dio; siccome ben diceva San Giovanni nella prima Epistola (*a*): *Si quis dixerit, quoniam diligo Deum, & fratrem suum oderit, mendax est. Qui enim non diligit fratrem suum, quem videt, Deum, quem non videt, quomodo potest diligere?*

Adunque dall'amor del prossimo si ascende a quello di Dio, e per Dio si ama il prossimo; e in queste due dilezioni consiste ogni nostra salute: onde nell' antica Legge è scritto: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota fortitudine tua* (*b*); e nella nuova dice Cristo: *Hæc mando vobis, ut diligatis invicem* (*c*), e in un altro luogo dice: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & in tota anima tua, & in tota mente tua. Hoc est maximum, & primum mandatum. Secundum autem simile est huic: Diliges proximum tuum sicut te ipsum. In his duobus mandatis universa Lex pendet, & Prophetæ* (*d*).

E non solamente la Giustizia congiunge noi a Dio, ma ancora Dio a noi; il che mi sforzerò dimostrare più distintamente ch'io potrò. E perchè è ragionevole dir prima del Creatore che della creatura, dirò prima in qual modo Dio è giusto verso noi, e poi come noi siamo giusti verso lui. Dico per tanto, che l'Onnipotente Dio non è giusto verso noi secondo quella proporzione ed egualità, che fa giusto un uomo verso l'altro, perciocchè dalla fattura al Fattore, dal mortale all'eterno, dal finito all'infinito non è, nè può esser egualità o proporzione alcuna; ed essendo noi quanto siamo, tutto per liberalità di Dio, non c'è dovuta per Giustizia cosa alcuna. Adunque Dio non è giusto verso noi secondo quella Giustizia, che conviene a noi; ma secondo quella, che conviene a lui medesimo. E perchè io sia meglio inteso, dovete ricordarvi, che a Dio si attribuiscono principalmente tre cose, la Potenza, la Sapienza, e la Bontà, e ciascuno di questi attributi è proprio di una delle tre Persone della Santissima e inseparabile Trinità, cioè la Potenza del Padre, la Sapienza del Figliuolo, la Bontà

(*a*) *Cap. IV. v.* 20.
(*b*) *Deuteron. VI. v.* 5.
(*c*) *Joann. XV. v.* 17.
(*d*) *Matth. XXII. v.* 37. *& seqq.*

tà dello Spirito Santo. Quando adunque Dio, che è somma Giustizia, opera quello, che conviene alla Potenza, Sapienza, e Bontà sua, allora si dice essere giusto verso le sue creature. E per dichiararlo con gli esempj, possiam dire, che Dio quando creò il Mondo fece cosa conveniente alla sua Bontà, perchè essendo egli sommo e vero bene, conveniva che si diffondesse e comunicasse; però formò l'uomo, donandogli tanto largamente de' suoi doni, e facendolo ad imagine e similitudine sua. Nè solamente mostrò Dio la sua immensa Bontà in crear l'uomo, ma anche in conservarlo, dandogli per sua stanza un luogo pieno di tutti que' diletti, e di tutti que' beni, che si possano desiderare, cioè il Paradiso terrestre; dandogli il dominio, e l'imperio di tutte le altre cose create. Nè bastò questo alla sua infinita e ineffabile Bontà; che ancora volle, dappoichè l'uomo era caduto da tanta altezza per sua colpa, rilevarlo egli stesso, mandando in terra il suo dilettissimo Figliuolo a prender carne umana, e a morire per l'ingrato e fuggitivo servo: però dice l'Evangelista: *Sic Deus dilexit Mundum, ut Filium suum unigenitum daret* (*a*); e nell' Epistola prima dice San Giovanni (*b*): *In hoc apparuit caritas Dei in nobis, quoniam Filium suum unigenitum misit Deus in Mundum, ut vivamus per eum.* Era dunque giusto, che la gran Bontà di Dio volesse crear l'uomo ad imagine sua, e conservarlo e redimerlo. Di poi giustamente conveniva alla grande Potenza di Dio, crear il Mondo tutto di niente; il che è sì gran cosa, che ingegno umano non può capirla: onde i Filosofi hanno creduto che fosse eterno; *sed evanuerunt in cogitationibus suis* (*c*): E di niente ancora creò l'uomo; e dopo averlo così creato, con l'istessa Potenza gli diede modo di conservarsi contra l'insidie del Serpente, del quale è scritto: *Serpens erat callidior cunctis animantibus terræ, quæ fecerat Dominus Deus* (*d*), e le armi furono la ragione, e il libero arbitrio, insieme con quella naturale innocenza, nella quale era stato posto da Dio. Nè meno gagliarde armi vi bisognavano per conservarsi contra sì forte inimico, di cui scrive San Paolo: *Non est nobis colluctatio adversùs carnem & sanguinem: sed adversùs principes & potestates, adversùs Mundi rectores tenebrarum harum, contra spiritualia nequitiæ, in cœlestibus* (*e*). *Vigilate: quia adversarius vester*

(*a*) *Joann. III. v. 16.*
(*b*) *Cap. IV. v. 9.*
(*c*) *Ad Rom. I. v. 21.*
(*d*) *Genes. III. v. 1.*
(*e*) *Ad Ephes. VI. v. 12.*

vester Diabolus, tamquam Leo rugiens circuit, quærens quem devoret (*a*). Ma poichè l'uomo per il suo grave peccato perdè l'armi, e rimase prigione del suo nemico, mostrò maggiormente Dio la sua Onnipotenza in liberarlo, e in spogliare il forte di sì gran preda: *Nemo potest vasa fortis ingressus in domum diripere, nisi priùs fortem alliget & tunc domum ejus diripiet* (*b*). Così Dio fu più forte del forte, e più potente del potente, togliendogli per forza tutti i vasi della sua casa; e fu questo sì gran segno della sua potenza, che i Santi Teologi dicono, esser maggior cosa di gran lunga, redimer l'uomo dal peccato, che crear di niente il Mondo. Ecco dunque come creandoci, conservandoci, e riparandoci, mostrò Dio la sua gran potenza.

Parimente osservò Dio quel che per Giustizia era dovuto all'infinita Sapienza sua, fabbricando prima il Mondo con questa mirabile architettura, e con tant'ordine, che l'intelletto non basta a pensarlo, non che la lingua ad esprimerlo. Chi potrebbe mai dire la maravigliosa ordinanza della Milizia celeste, di que' tanti Cori Angelici, di tanti Cieli, degli elementi, e di tutte l'altre cose, che sono sotto la Luna? Però David Re in quel bellissimo Salmo: *Benedic anima mea Domino* (*c*), il di cui titolo è *de constitutione Mundi*, dopo aver detto, come Dio ha creato i Cieli, e la terra, il mare, e l'abisso, esclama altamente: *Quàm magnificata sunt opera tua Domine! omnia in sapientia fecisti* (*d*). E Salomone diceva ne' Proverbj: *Dominus sapientiâ fundavit terram, stabilivit Cælos prudentiâ. Sapientiâ illius eruperunt abyssi, & nubes rore concrescunt* (*e*). E di se stessa parlando questa eterna Sapienza dice per bocca del medesimo Re: *Quando præparabat Cælos, aderam: quando certa lege, & gyro vallabat abyssos: Quando æthera firmabat sursum, & librabat fontes aquarum. Quando circumdabat mari terminum suum, & legem ponebat aquis, ne transirent fines suos: quando appendebat fundamenta terræ. Cum eo eram cuncta componens* (*f*). Ma che vad'io più dicendo di questa Divina Sapienza? Se il Cielo, la terra, l'inferno, e ciò che si vede, e ciò che c'è nascosto, è pieno della Sapienza di Dio? *O altitudo divitiarum sapientiæ, & scientiæ Dei* (*g*)*!* Ma nella creazione dell'uomo discuopre principalmente questa Sapienza, essendo creato a similitudine

(*a*) *I. Petri V. v.* 8.
(*b*) *Marci III. v.* 27.
(*c*) *Psalm. CIII. v.* 1.
(*d*) *Ibidem v.* 24.
(*e*) *Proverb. III. v.* 19. *&* 20.
(*f*) *Ibidem VIII. v.* 27. *& seqq.*
(*g*) *Ad Roman. XI. v.* 33.

tudine di Dio per conoſcerlo, per amarlo, e poſſederlo eternamente. Nè meno convenientemente alla ſua Sapienza operò Dio in conſervar l'uomo, sì prima che peccaſſe, come dappoi che peccò; perciocchè avanti il peccato gli fece conoſcere, come mangiando dell'Albero della ſcienza del bene e del male, ſarebbe morto: *Præcepitque ei Deus: Ex omni ligno Paradiſi comedes: De ligno autem ſcientiæ boni & mali ne comedas, in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris* (*a*). E dappoi che commiſe il peccato, perchè la legge di natura rimaſe oſcurata in gran parte, riacceſe il lume ſuo con la Legge di Moisè; e ultimamente dopo la liberazione dell'uomo ci ha laſciata la Legge Evangelica e i Sacramenti, come medicina dell'anima noſtra per preſervarla dal male, e quando è inferma ridurla a ſanità. Ma nella reparazione dell'uomo fu giuſtiſſimo Dio, operando con infinita ſapienza in liberar queſt'uomo dalla ſervitù del peccato; e come per Bontà volle, e per Potenza potè, così per Sapienza ſeppe mandar ad effetto queſta grandiſſima impreſa della noſtra Redenzione.

Primieramente adunque, acciò ſi adempiſſe ogni giuſtizia, conveniva che avendo un uomo fatto quel gran debito, anche un uomo lo pagaſſe: *Sicut per unum hominem peccatum in hunc Mundum intravit, & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertranſiit* (*b*): *ſic gratia Dei, & donum, in gratia unius hominis Jeſu Chriſti in plures abundavit* (*c*). Ma come poteva l'uomo pagar sì gran debito, ſe per il peccato avea perduto ogni coſa: *Omnes in Adam peccavimus* (*d*)? Adunque biſognava che foſſe Dio; non Dio ſolo, non uomo ſolo, ma Dio e uomo inſieme. O gran giuſtizia, o gran ſapienza! Dio umanato, l'uomo deificato. E come il primo Adamo peccatore fu formato di terra vergine; così era giuſto che 'l ſecondo Redentore naſceſſe di Vergine. Il primo ci condannò con l'innubbidienza, il ſecondo ci liberò con l'ubbidienza: *Sicut enim per inobedientiam unius hominis peccatores conſtituti ſunt multi, ita per unius obeditionem juſti conſtituentur multi* (*e*). *Humiliavit ſemetipſum, factus obediens uſque ad mortem* (*f*); e altrove: *Cùm eſſet Filius Dei, didicit ex iis, quæ paſſus eſt, obedientiam* (*g*). Adamo volle rubare la Deità, onde nacque quella

(*a*) *Geneſ. II. v.* 16. & 17.
(*b*) *Ad Roman. V. v.* 12.
(*c*) *Ibidem v.* 15.
(*d*) *Ibidem III. v.* 23.
(*e*) *Ibidem V. v.* 19.
(*f*) *Ad Philippenſ. II. v.* 8.
(*g*) *Ad Hebr. V. v.* 8.

la bella ironia di Dio: *Ecce Adam quasi unus ex nobis factus est, sciens bonum & malum* (*a*): E Cristo per ricompensar la di lui ingiustizia, *non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo: sed semetipsum exinanivit formam servi accipiens, in similitudinem hominum factus, & habitu inventus ùt homo* (*b*). Era ancor giusto, che siccome l'antico serpente con l'albero s'impadronì del genere umano; così appunto con l'albero ne fosse privato, restando preso nel suo medesimo laccio: Però canta la Santa Chiesa, *ùt unde mors oriebatur, inde vita resurgeret: & qui in ligno vincebat, in ligno vinceretur*. E come una donna ardita e superba fu instrumento della nostra dannazione; così un' umilissima donna fu mezzo alla nostra salute; quella sedotta dal Diavolo, e questa persuasa dall' Angelo. Era ancor giusto, che Dio mandasse il suo Figliuolo in terra a redimerci; poichè egli e con la sua propria bocca, e con quella de' Profeti, e per tanti misterj e figure l'aveva promesso al Mondo: non poteano non effettuarsi le parole di Dio, perciocchè *Cœlum & terra transibunt, verba autem mea non transibunt* (*c*); *& quæ procedunt de labiis meis non faciam irrita* (*d*). E David dice: *In æternum, Domine, permanet verbum tuum in Cœlo* (*e*). Onde alcuni Dottori interpretano quella parola del Salvatore su la Croce: *Consummatum est*, cioè: s'è adempita ogni promessa, e tutte le profezie; ed egli stesso dopo la sua risurrezione a que' due Discepoli: *O stulti, & tardi corde ad credendum in omnibus, quæ locuti sunt Prophetæ. Nonne hæc oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam* (*f*)? Però disse a S. Giovanni: *Sine modo: sic enim decet nos implere omnem justitiam* (*g*); benchè questo potrebbe intendersi dell'osservanza della legge, secondo la quale anche volle esser circonciso: *Misit Deus Filium suum, factum sub lege, ut eos, qui sub lege erant, redimeret* (*h*).

Abbiamo veduto in qual modo Dio sia giusto verso l'uomo, operando in quel modo, che alla sua Bontà, Potenza e Sapienza conviene nella creazione, nella conservazione, e nella reparazione. Vediamo ora, qual sia la giustizia nostra verso Dio. E benchè verso Dio non possiamo esser veramente giusti, non potendogli render millesima parte di quel che dobbiamo; onde esclama David: *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi*

(*a*) *Genes. III. v. 22.*
(*b*) *Ad Philippens. II. v. 6. & 7.*
(*c*) *Marci XIII. v. 31.*
(*d*) *Psalm. LXXXVIII. v. 35.*
(*e*) *Psalm. CXVIII. v. 89.*
(*f*) *Lucæ XXIV. v. 25. & 26.*
(*g*) *Matth. III. v. 15.*
(*h*) *Ad Galat. IV. v. 4. & 5.*

mihi (*a*)? tuttavia dobbiamo noi fare quanto poſſiamo, amandolo *ex tota fortitudine animæ noſtræ* (*b*), lodandolo, ſtandogli ſoggetti, ed invocandolo nelle noſtre tribolazioni, perchè egli è benigniſſimo, nè altro ricerca da noi: *Subditus eſto Domino, & ora eum* (*c*): *Immola Deo ſacrificium laudis: & redde Altiſſimo vota tua. Et invoca me in die tribulationis tuæ: eruam te, & honorificabis me* (*d*).

Parimente adunque noi ſiamo giuſti verſo Dio per la Fede, adorando lui ſolo, come è ſcritto nell'antica e nella nuova Legge: *Ego ſum Dominus Deus: non facies tibi ſculptilia, neque omnem ſimilitudinem, quæ eſt in Cœlo deſuper, & quæ in terra deorſum, nec eorum, quæ ſunt in aquis ſub terra: non adorabis ea, neque coles: Ego ſum Dominus Deus tuus, fortis, zelotes* (*e*). Però riſpoſe Criſto al Demonio, che gli diceva che l'adoraſſe: *Scriptum eſt: Dominum Deum tuum adorabis, & illi ſoli ſervies* (*f*). Per Fede ſiamo giuſti verſo Dio, credendo gli altiſſimi miſterj della ſua Divinità; ch'egli è trino e uno; che ha creato il Mondo di nulla; che ha mandato il Verbo eterno ad incarnarſi in terra; che è riſuſcitato; aſceſo in Cielo; che verrà a giudicare i vivi e morti, e tutti gli altri articoli della noſtra ſantiſſima Religione, non cercando di ſapere le cagioni, non diſcorrendo per argomenti umani, ma credendo con ſemplicità e rettitudine di cuore, perchè *Fides eſt ſperandarum ſubſtantia rerum, argumentum non apparentium* (*g*). Non ci è più ſaldo argomento, che la Fede: *Sine fide impoſſibile eſt placere Deo* (*h*); *& beati qui non viderunt, & crediderunt* (*i*).

In oltre ſiamo giuſti verſo Dio per la Speranza, ſperando in lui ſolo in queſto Mondo, e nell'altro; in queſta vita ch'egli ci darà ſempre l'ajuto ſuo, ogni volta che con verità l'invocaremo, dicendo affettuoſamente col Profeta: *Domine Deus meus in te ſperavi: ſalvum me fac ex omnibus perſequentibus me, & libera me* (*k*). *Ego in miſericordia tua ſperavi* (*l*). *In Deo ſperavi, non timebo quid faciat mihi homo* (*m*). Dobbiamo ancora ſperare, che Dio in premio delle buone operazioni ci darà la gloria del Paradiſo.

(*a*) *Pſalm. CXV. v.* 12.
(*b*) *Deuteron. VI. v.* 5.
(*c*) *Pſalm. XXXVI. v.* 7.
(*d*) *Pſalm. XLIX. v.* 14. & 15.
(*e*) *Exodi XX. v.* 2. 4. & 5.
(*f*) *Lucæ IV. v.* 8.
(*g*) *Ad Hebr. XI. v.* 1.
(*h*) *Ibidem v.* 6.
(*i*) *Joann. XX. v.* 29.
(*k*) *Pſalm. VII. v.* 2.
(*l*) *Pſalm. XII. v.* 6.
(*m*) *Pſalm. LV. v.* 11.

radiſo. Queſta vera ſperanza aveva San Paolo, quando diceva: *Bonum certamen certavi, curſum conſummavi, fidem ſervavi. In reliquo repoſita eſt mihi corona juſtitiæ, quam reddet mihi Dominus in die illa juſtus Judex (a):* E ſecondo queſta ſperanza poſſono dire i buoni: *In te Domine ſperavi, non confundar in æternum (b).*

Ultimamente per la Carità ſiamo giuſti verſo Dio, amandolo con tutto il cuore, con tutta la mente, e con tutta l'anima come Creatore e Redentor noſtro, e inſieme temendolo di timor filiale, come Signore e Giudice noſtro: *Servite Domino in timore, & exultate ei cum tremore (c).* Queſto timore naſce da amore, e ſi teme di offender Dio, perchè ſi ama: *In timore Domini declinatur a malo (d).* Però lo deſiderava David: *Confige timore tuo carnes meas (e).* Queſto è il timor ſanto: *Timor Domini ſanctus permanens in ſeculum ſeculi (f).* Queſto è il timore, che c'inſegna la Sapienza: *Initium ſapientiæ timor Domini (g).* Ma il timor ſervile non ha luogo in queſta carità: Però dice S. Giovanni nella prima Epiſtola: *Timor non eſt in caritate: ſed perfecta caritas foràs mittit timorem: quoniam timor pœnam habet: qui autem timet non eſt perfectus in caritate (h).* Chi ama e teme Dio come conviene, oſſerva i ſuoi ſanti precetti, ſiccome per giuſtizia ſiamo obbligati: *Si quis diligit me, ſermonem meum ſervabit, & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus (i).* Queſto dice S. Giovanni: *Qui dicit, ſe noſſe Deum, & mandata ejus non cuſtodit, mendax eſt, & in hoc veritas non eſt. Qui autem ſervat verbum ejus, verè in hoc caritas Dei perfecta eſt: & in hoc ſcimus, quoniam in ipſo ſumus (k).* Chi ama e teme Dio, oſſerva i comandamenti ſuoi: *Beatus vir, qui timet Dominum, in mandatis ejus volet nimis (l). Qui timent Dominum, cuſtodiunt mandata illius (m). Qui diligunt illum conſervabunt viam illius. Qui timent Dominum inquirent quæ beneplacita ſunt ei: & qui diligunt eum, replebuntur lege ipſius (n).* L'oſſervanza de' precetti di Dio è il vero ſegno, che noi l'amiamo; nè altro da noi vuole Dio, che carità e amore. Vedete quando laſcia a Pietro la cura del ſuo gregge, come tre volte gli domanda: *Petre amas me? Simon Joannis diligis me plus his (o)?* Queſta carità ne congiunge

(a) *Ad Timoth. IV. v. 7. & 8.*
(b) *Pſalm. XXX. v. 2.*
(c) *Pſalm. II. v. 11.*
(d) *Proverb. XVI. v. 6.*
(e) *Pſalm. CXVIII. v. 120.*
(f) *Pſalm. XVIII. v. 10.*
(g) *Proverb. I. v. 7., & Eccleſiaſtici I. v. 16.*
(h) *I. Joann. IV. v. 18.*
(i) *Joann. XIV. v. 23.*
(k) *I. Joann. II. v. 4. & 5.*
(l) *Pſalm. CXI. v. 1.*
(m) *Eccleſiaſtici II. v. 21.*
(n) *Ibidem v. 18. & 19.*
(o) *Joann. XXI. v. 15. & 17.*

giunge talmente con Dio, e Dio con noi, che niuna cosa può separarne: *Qui manet in caritate, in Deo manet, & Deus in eo* (*a*). Però esclama S. Paolo, ardendo tutto della carità di Dio: *Quis ergo nos separabit a caritate Christi? Tribulatio? an angustia? an fames? an nuditas? an periculum? an persecutio? an gladius* (*b*)? E poco di poi: *Certus sum enim, quia neque mors, neque vita, neque Angeli, neque Principatus, neque Virtutes, neque instantia, neque futura, neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura alia poterit nos separare a caritate Dei, quæ est in Christo Jesu Domino nostro* (*c*). Or ecco in qual modo noi siamo giusti verso Dio per la Fede, per la Speranza, e per la Carità. Ecco quanto son grandi e innumerabili i beni, che la Giustizia ci apporta. La Giustizia ci rettifica in noi stessi talmente, che nè col cuore, nè con la lingua, nè con le operazioni pecchiamo. La Giustizia fa il cuor mondo, e dà quello spirito retto, che tanto desiderava David: *Cor mundum crea in me Deus: & spiritum rectum innova in visceribus meis* (*d*). La Giustizia custodisce la lingua nostra, che non pecchi: *Dixi: custodiam vias meas, ut non delinquam in lingua mea: Posui ori meo custodiam* (*e*). Però dice il Profeta: *Os justi meditabitur sapientiam, & lingua ejus loquetur judicium* (*f*). Ultimamente ci guarda da ogni mala operazione, nè permette che il corpo tiranneggi l'anima, ma come faceva San Paolo: *Castigat illud, & in servitutem redigit* (*g*); talchè tra 'l corpo e l'anima stessa non nasce discordia o dissensione alcuna. La Giustizia indirizza, e aggiusta le operazioni nostre verso il prossimo con farci ubbidienti a' superiori, amici agli eguali, benefici agl'inferiori. La Giustizia rettifica noi verso Dio, mentre l'onoriamo come Creatore, lo amiamo come benefattore e Redentor nostro, lo temiamo come Signore. Finalmente per la Giustizia siamo noi stati creati, conservati e redenti da Dio; questa ci trasforma in Dio, ci fa suoi figliuoli, fratelli di Cristo, e coeredi seco dell'eterna beatitudine.

Qual maraviglia adunque, che il Salvator nostro ne esorti a desiderar la giustizia, non con un semplice desiderio, ma con un intensissimo e ardentissimo affetto, espresso per la fame e per la sete? *Beati qui esuriunt, & sitiunt justitiam*. E' ben ragionevole,

(*a*) *I. Joann. IV. v.* 16.
(*b*) *Ad Roman. VIII. v.* 35.
(*c*) *Ibidem v.* 38. & 39.
(*d*) *Psalm. L. v.* 12.
(*e*) *Psalm. XXXVIII. v.* 2.
(*f*) *Psalm. XXXVI. v.* 30.
(*g*) *I. ad Corinth. IX. v.* 27.

nevole, che ſiamo più ſitibondi della Giuſtizia, che 'l cervo aſſetato dell' acque de' fonti; poichè per la Giuſtizia ſiamo beati. La Giuſtizia allegra i cuori noſtri, e alluma gli occhi del noſtro intelletto: *Juſtitiæ Domini rectæ lætificantes corda: præceptum Domini lucidum illuminans oculos* (*a*). La Giuſtizia è la noſtra luce, che riſplende in noi, come fa il Sole nel mezzo giorno; onde diceva il Profeta: *Et educet quaſi lumen juſtitiam tuam, & judicium tuum tamquam meridiem* (*b*). I Giuſti in Cielo riſplenderanno come il Sole: *Fulgebunt juſti ſicut Sol in Regno Patris eorum* (*c*); ma anche in terra ſono lucidiſſimi per lo ſplendore delle loro ſante operazioni. Non è coſa più bella, che la giuſtizia; è più prezioſa che l'oro, è più deſiderabile che le gemme: *Judicia Domini vera, juſtificata in ſemetipſa: deſiderabilia ſuper aurum & lapidem pretioſum multum: & dulciora ſuper mel, & favum* (*d*). Queſta è quella prezioſa margarita, la quale avendo ritrovata quel buono e ſaggio mercante, *vendidit omnia, quæ habuit, & emit eam* (*e*).

O Signori Accademici conſideriamo un poco, quanta era la bellezza del noſtro primo Padre Adamo nello ſtato della ſua innocenza. Dice la Scrittura: *Erat autem uterque nudus, Adam ſcilicet, & uxor ejus: & non erubeſcebant* (*f*). Non potevano vergognarſi di coſa alcuna: *Nondum enim ſenſerant legem in membris ſuis, repugnantem legi mentis ſuæ* (*g*). Erano veſtiti della grazia, e la belliſſima veſte della giuſtizia li ricopriva. Non ſapete quel che dice Job: *Juſtitia indutus ſum, & veſtivi me ſicut veſtimento, & diademate judicio meo* (*h*)? Non vi ricordate ancora di quella veſte nuziale dell'Evangelio, ſenza la quale non ſi può intervenire alle nozze? Adunque Adamo ed Eva erano veſtiti della veſte della giuſtizia; e però non avevano vergogna, perchè nella carne loro non ſentivano alcuna ribellione contra lo ſpirito: Ma ſubito che guſtarono del pomo vietato, *aperti ſunt oculi amborum: cùmque cognoviſſent ſe eſſe nudos, conſuerunt folia ficus, & fecerunt ſibi perizomata* (*i*). O miſero Adamo, come in un ſubito dall'altezza d'ogni felicità, cadeſti nel fondo d'ogni miſeria! O come fu queſto mal cambio, in luogo della veſte incorrut-

(*a*) *Pſalm. XVIII. v.* 9.
(*b*) *Pſalm. XXXVI. v.* 6.
(*c*) *Matth. XIII. v.* 43.
(*d*) *Pſalm. XVIII. v.* 10. & 11.
(*e*) *Matth. XIII. v.* 46.
(*f*) *Geneſ. II. v.* 25.
(*g*) *Ad Roman. VII. v.* 23.
(*h*) *Job XXIX. v.* 14.
(*i*) *Geneſ. III. v.* 7.

corruttibile della giuſtizia, veſtirti di foglie di fico! del fico ſterile della divina grazia, del quale è ſcritto: *Ficus enim non florebit* (*a*); del fico, che non produce frutto; onde da Criſto fu maledetto (*b*), non ſenza miſterio del peccato di Adamo. O uomo infelice, quanto fu grande la tua ingiuſtizia! Foſti ingiuſto in te ſteſſo laſciandoti vincere dall' appetito, e dalla gola del pomo; dove piuttoſto dovevi aver fame di conſervar la tua natural giuſtizia. Foſti anche ingiuſto verſo il proſſimo, e laſciando di dire della grande offeſa, che faceſti al genere umano, che di te doveva naſcere, verſo di Eva tua moglie doppiamente foſti ingiuſto, peccando per ecceſſo, e per mancamento d'amore; perciocchè non ſervaſti miſura, amandola così ſmoderatamente, che da lei ti laſciaſti perſuadere a commetter sì gran fallo. Onde poi ragionevolmente ti fu detto da Dio: *Quia audiſti vocem uxoris tuæ, & comediſti de ligno, ex quo præceperam tibi ne comederes, maledicta terra in opere tuo* (*c*): Ma ſcarſo e difettoſo fu l'amor tuo verſo di lei, non la riprendendo come dovevi, moſtrandole la grandezza e gravezza del ſuo errore. Ultimamente foſti ingiuſtiſſimo verſo Dio, non oſſervaſti i ſuoi comandamenti, non voleſti eſſergli ſoggetto, ma voleſti fartegli eguale: *Eritis ſicut dii, ſcientes bonum, & malum* (*d*): Però ben convenne, che l'appetito il quale prima ti ubbidiva, ti ſi ribellaſſe contra, poichè tu ti eri ribellato al tuo Creatore. Così perdè il miſero uomo la ſua bella veſte della giuſtizia; nè baſtando le foglie del fico a ricoprir la ſua nudità, in cambio di quella prezioſiſſima, Dio lo veſtì di veſte viliſſima, qual ſi conveniva al ſuo peccato: *Fecit quoque Dominus Deus Adæ, & uxori ejus tunicas pelliceas, & induit eos* (*e*), ammonendoli in tal modo della morte, che per il peccato avevano meritata. Or ecco l'eredità, che ci laſciò il noſtro primo Padre, la nudità dell' eterna giuſtizia: *Patres comederunt uvam acerbam, & dentes filiorum obſtupuerunt* (*f*). Ma Dio per la ſua grande miſericordia e pietà ebbe compaſſione di noi, vedendoci così nudi; e per veſtir noi della veſte celeſte, mandò in terra il ſuo Figliuolo a veſtirſi della veſte terrena, e per ricompenſar la colpa della noſtra nudità, ſi moſtrò egli ſu la Croce nudo a tutto il Mondo. Beati noi,

(*a*) *Habac. III. v. 17.*
(*b*) *Marci XI. v. 14.*
(*c*) *Geneſ. III. v. 17.*
(*d*) *Ibidem v. 5.*
(*e*) *Ibidem v. 21.*
(*f*) *Jer. XXXI. v. 29., & Ezech. XVIII. v. 2.*

noi, se ci sapessimo mantenere questa preziosa veste, fabbricata dalle mani di Cristo, tinta di porpora col suo santissimo Sangue! Ma oimè! Noi stessi siamo gli Adami, siamo venuti in furore, e come pazzi e furiosi con le nostre proprie mani ci stracciamo di dosso la veste della giustizia! Oimè, oimè, che tutti gli uomini *corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studiis suis: non est qui faciat bonum, non est usque ad unum* (*a*)! Non v'è più giustizia verso Dio; è mancata la fede; è seccata la speranza; è estinta la carità: *Non est qui faciat bonum, non est usque ad unum*. Le pestifere eresie come loglio e zizzania hanno occupato i campi della Religione Cristiana, e quasi soffocato il frumento. Non s'adora più Dio, anzi con mille obbrobrj è bestemmiato ogni giorno: I Luteri, i Calvini, e mille altri simili mostri orribili, sono gl'Idoli delle misere genti. E che luogo può aver la speranza, se non si crede il Paradiso, e se si nega la providenza di Dio? Dove è la carità, dove l'amore e 'l timor santo? Non s'osservano più i Comandamenti di Dio; non si crede ch'egli abbia a giudicare i vivi e morti; son reputate favole le pene dell'Inferno. O secolo miserabile! E' perduta ogni giustizia verso Dio, nè si osserva più verso il prossimo. I congiunti di sangue si portano odio: non v'è amicizia se non finta; uno inganna l'altro; uno cerca deprimer l'altro; non si odono se non calunnie e maledicenze: *Filii hominum, dentes eorum arma & sagittæ: & lingua eorum gladius acutus* (*b*): non v'è misericordia degli afflitti, non v'è beneficenza verso i bisognosi: *A minore quippe usque ad majorem, omnes avaritiæ student* (*c*). Nè meno in noi stessi si ritrova più giustizia alcuna: E' ribelle la carne allo spirito, l'appetito alla ragione; la concupiscenza e l'ira hanno ripiena l'anima nostra di sedizione; siamo gonfj di superbia, accecati d'ambizione, arrabbiati d'iracondia; ardiamo di sfrenata libidine, ci struggiamo d'invidia, siamo servi dell' avarizia, e per nostro Dio adoriamo l'oro. Io non ho parole che mi bastino ad esprimere le nostre ingiustizie; non è, non è più giustizia alcuna in terra: *Corrupta est terra coram Deo, & repleta est iniquitate. Omnis caro corrupit viam suam* (*d*); *multa malitia hominum in terra, & cuncta cogitatio cordis intenta ad malum omni tempore* (*e*). L'amore sfrenato di noi medesimi ci ha fatto cadere

(*a*) *Psalm. XIII. v. 1.*
(*b*) *Psalm. LVI. v. 5.*
(*c*) *Jerem. VI. v. 13.*
(*d*) *Genes. VI. v. 11. & 12.*
(*e*) *Ibidem v. 5.*

dere nel fondo d'ogni iniquità; queſto ha deſtrutta la bella vigna di Dio, la vigna della giuſtizia, *quam plantavit Noë vir juſtus, bibenſque vinum inebriatus eſt* (*a*). Oimè ch' io non poſſo tenermi di non eſclamare a Dio inſieme col Profeta: *Vineam, quam plantaſti, exterminavit aper de ſilva: & ſingularis ferus depaſtus eſt eam* (*b*)*!* Tu Signor mio la piantaſti con la morte del tuo unico Figliuolo, la piantaſti nel campo della Fede, perciocchè la Fede è il fondamento della giuſtizia: *Tu plantaſti radices ejus* (*c*)*:* La radice della giuſtizia è la carità; ma ora che non v'è carità, è ſradicata ogni giuſtizia: *Et implevit terram* (*d*)*;* perciocchè *in omnem terram exivit ſonus eorum: & in fines orbis terræ verba eorum* (*e*). *Extendit palmites ſuos uſque ad mare* (*f*)*:* Dio vuole, che tutti ci ſalviamo, Dio vuole, che tutti ſiamo giuſti; e però ha piantata per tutto il Mondo la ſua vigna: *Euntes in Mundum univerſum, prædicate Evangelium omni creaturæ* (*g*). Non poſſiamo dolerci ſe non di noi medeſimi, noſtra è la colpa: *Nos ſumus palmites non ferentes fructum* (*h*). *Operuit montes umbra ejus: & arbuſta ejus cedros Dei* (*i*). La giuſtizia adombra i monti e i cedri di Dio, cioè gli uomini, che ſprezzano le coſe terrene, che con la mente s'innalzano a Dio, e alla contemplazione della vita eterna. Ma oimè! noi giaciamo ne' campi, e nelle valli: *Peribunt valles, & diſſipabuntur campeſtria* (*k*)*;* e Dio altiſſimo *Deus montium eſt & non vallium* (*l*). Ma o voi Prelati, cuſtodi della vigna: *Ut quid deſtruxiſtis maceriam ejus* (*m*)*? ut quid deſtruxiſtis omnes ſepes ejus* (*n*)*?* I Prelati ſono ſtati conſtituiti da Dio come ſiepi, e muri per difeſa della vigna; ma loro con il mal eſempio, e con le molte ingiuſtizie hanno diſtrutta la vigna. Però ſi può ben eſclamare con Geremia: *Paſtores multi demoliti ſunt vineam meam* (*o*). Non hanno potate le viti dalle ſuperfluità de' peccati, e però ſi ſono inſelvatichite; e Dio che ha piantata queſta vigna, *& ſepivit eam: & expectavit ut faceret uvas, & fecit labruſcas* (*p*). Quali ſono le uve, ſe non l'opere di giuſtizia? Quali le lambruſche, ſe non l'iniquità? *Vinea Domini, domus*

L *Iſraël*

(*a*) *Geneſ. IX. v.* 20. *&* 21.
(*b*) *Pſalm. LXXIX. v.* 9. *&* 14.
(*c*) *Ibidem v.* 10.
(*d*) *Ibidem.*
(*e*) *Pſalm. XVIII. v.* 5.
(*f*) *Pſalm. LXXIX. v.* 12.
(*g*) *Marci XVI. v.* 15.
(*h*) *Joann. XV. v.* 2.
(*i*) *Pſalm. LXXIX. v.* 11.
(*k*) *Jerem. XLVIII. v.* 8.
(*l*) *III. Reg. XX. v.* 28.
(*m*) *Pſalm. LXXIX. v.* 13.
(*n*) *Pſalm. LXXXVIII. v.* 41.
(*o*) *Jerem. XII. v.* 10.
(*p*) *Iſaiæ V. v.* 2.

Iſraël eſt: & expectavi, ut faceret judicium, & ecce iniquitas: & juſtitiam, & ecce clamor (a). Non vi ſono più ſiepi, non v'è chi cuſtodiſca la vigna; e perciò *vindemiant eam omnes, qui prætergrediuntur viam* (b). Gli Eretici hanno vindemiata, anzi diſtrutta la vigna. *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas* (c). Oimè che le volpi non ſono ſtate preſe, mentre erano picciole, per negligenza de' cuſtodi; però temo che ſi verificherà il detto del Profeta: *Dominus ad judicium veniet cum ſenibus populi ſui, & Principibus ejus: vos enim depaſti eſtis vineam meam* (d). E Dio voglia, che non ſi oda da noi quella tremenda ſentenza: *Malos malè perdam, & vineam meam locabo aliis agricolis* (e)! O Dio, che ſei l'iſteſſa giuſtizia e l'iſteſſa miſericordia, giuſtamente miſericordioſo, e miſericordioſamente giuſto, per l'infinita benignità tua ti preghiamo: *Convertere: & reſpice de Cælo, & vide, & viſita vineam iſtam. Et perfice eam, quam plantavit dextera tua* (f). Queſta è pur la Vigna piantata col ſacratiſſimo Sangue del tuo Unigenito Figliuolo, e con la morte di tanti Santi, e glorioſi Martiri? Deh riguardala con gli occhi della tua pietà; e tu, che ſei il vero Agricoltore, coltiva le viti, sì che producano il buon frutto.

E noi, virtuoſiſſimi Signori, ſvegliamoci ormai dal lungo ſonno. Non udite il tuono della parola di Dio: *Beati qui eſuriunt & ſitiunt juſtitiam* (g)? Deh abbiamo un poco di ſete, un poco di deſiderio di queſta Giuſtizia; e ſe in noi non è tanto ſpirito, che poſſiamo deſiderarla, deſideriamo almeno di aver queſto deſiderio, dicendo con David: *Concupivit anima mea deſiderare juſtificationes tuas, in omni tempore* (h). Ognun ſi riveſta della Giuſtizia, e principalmente i Prelati, de' quali è ſcritto: *Sacerdotes tui induantur juſtitiam* (i). Se mai fu tempo di aver ſete della Giuſtizia, egli è queſto; riformiamoci in noi medeſimi, e aggiuſtiamo alquanto le ingiuſtizie e diſuguaglianze dell' anime noſtre; ſpogliamoci l'uomo vecchio, e veſtiamoci il nuovo: *Mortificate membra veſtra, quæ ſunt ſuper terram, fornicationem, immunditiam, libidinem, concupiſcentiam malam, & avaritiam, quæ eſt ſimulacrorum ſervitus* (k). *Deponite iram, indignationem, malitiam, blaſphemiam,*

(a) *Iſaiæ V. v.* 7.
(b) *Pſalm. LXXIX. v.* 13.
(c) *Cant. Cantic. II. v.* 15.
(d) *Iſaiæ III. v.* 14.
(e) *Matth. XXI. v.* 41.
(f) *Pſalm. LXXIX. v.* 15. & 16.
(g) *Matth. V. v.* 6.
(h) *Pſalm. CXVIII. v.* 20.
(i) *Pſalm. CXXXI. v.* 9.
(k) *Ad Coloſs. III. v.* 5.

miam, turpem ſermonem de ore veſtro (*a*)*: Deponite ſecundùm priſtinam converſationem, veterem hominem, qui corrumpitur ſecundùm deſideria erroris: Renovamini autem ſpiritu mentis veſtræ, & induite novum hominem, qui ſecundùm Deum creatus eſt in juſtitia & ſanctitate veritatis* (*b*). Uſiamo la Giuſtizia verſo il fratello, e proſſimo noſtro, ajutando gli afflitti, ſoccorrendo gli oppreſſi: *Judicate egeno & pupillo: humilem & pauperem juſtificate: eripite pauperem: & egenum de manu peccatoris liberate* (*c*)*: Quieſcite agere perversè, diſcite bene facere: quærite judicium, ſubvenite oppreſſo, judicate pupillo, defendite viduam* (*d*). Siamo benefici e liberali verſo i poveri, perciocchè *ſi vis perfectus eſſe, vade, vende quæ habes, & da pauperibus* (*e*). *Date eleemoſynam, & ecce omnia munda ſunt vobis* (*f*). Deponiamo gli odj e le antiche inimicizie, e rimettiamo altrui i debiti, *ut dimittat nobis Dominus delicta noſtra. Si enim non dimiſeritis hominibus: nec Pater veſter dimittet vobis peccata veſtra* (*g*). Siamo anche giuſti verſo Dio, portando amore a lui ſolo, e non alle ricchezze, e onori, e carnalità del Mondo: *Quærite Regnum Dei, & juſtitiam ejus: & hæc omnia adjicientur vobis* (*h*). Speriamo in lui ſolo e nella ſua grazia, e non nella roba e nei beni terreni, acciò non venga tempo, che ci ſia rimproverato: *Ecce homo, qui non poſuit Deum adjutorem ſuum. Sed ſperavit in multitudine divitiarum ſuarum, & prævaluit in vanitate ſua* (*i*). Dio è il Signore, e il donatore d'ogni ricchezza; e chi deſidera d'eſſer ricco, *ſperet in Domino, & paſcetur in divitiis ejus* (*k*). Non collochiamo le noſtre ſperanze negli uomini: *Nolite confidere in Principibus: in filiis hominum, in quibus non eſt ſalus* (*l*). In Dio, in Dio ſolo biſogna ſperare: *Bonum eſt confidere in Domino, quàm confidere in homine. Bonum eſt ſperare in Domino, quàm ſperare in Principibus* (*m*). *Sacrificate ſacrificium juſtitiæ, & ſperate in Domino* (*n*).

Ma queſto ſacrificio di giuſtizia vuole eſſer puro e immacolato, non ſecondo la giuſtizia de' Fariſei, ma ſecondo quella di Criſto; però ci dice egli: *Dico enim vobis, quia niſi abundaverit juſtitia veſtra pluſquam Scribarum, & Phariſæorum, non intrabitis in Regnum Cœlorum* (*o*). Primieramente i Fariſei ſi gloriavano e in-

L II ſuper-

(*a*) *Ad Coloſs. III. v. 8.*
(*b*) *Ad Epheſ. IV. v. 22. & ſeqq.*
(*c*) *Pſalm. LXXXI. v. 3. & 4.*
(*d*) *Iſaiæ I. v. 16. & 17.*
(*e*) *Matth. XIX. v. 21.*
(*f*) *Lucæ XI. v. 41.*
(*g*) *Matth. VI. v. 14. & 15.*
(*h*) *Ibid. v. 33.*
(*i*) *Pſalm. LI. v. 9.*
(*k*) *Pſalm. XXXVI. v. 3.*
(*l*) *Pſalm. CXLV. v. 2. & 3.*
(*m*) *Pſalm. CXVII. v. 8. & 9.*
(*n*) *Pſalm. IV. v. 6.*
(*o*) *Matth. V. v. 20.*

ſuperbivano nella giuſtizia loro. Non vi ricordate quella parabola del Fariſeo, e del Pubblicano? Come quello giuſtificava ſe ſteſſo: *non ſum ſicut ceteri hominum: raptores, injuſti, adulteri* (*a*); e queſto accuſandoſi *percutiebat pectus ſuum dicens: Deus propitius eſto mihi peccatori* (*b*). Non vuol Criſto, che ci vanagloriamo nelle noſtre buone operazioni, ma c'inſegnò: *Cùm feceritis omnia, quæ præcepta ſunt vobis, dicite: Servi inutiles ſumus: quod debuimus facere, fecimus* (*c*). Però il giuſto non ſi eſalta mai nel coſpetto di Dio, ma ſi accuſa: *Juſtus prior eſt accuſator ſui*, dice il Savio (*d*). Udite in tanti luoghi il giuſto David: *Tibi ſoli peccavi, & malum coram te feci* (*e*). *Delictum meum cognitum tibi feci: & injuſtitiam meam non abſcondi. Dixi: confitebor adversùm me injuſtitiam meam Domino* (*f*). *Iniquitatem meam annunciabo* (*g*). O quanto piace a Dio queſt'umiltà dell' accuſa del proprio peccato! Sapete che avendo commeſſo David l'adulterio e l'omicidio, non ſi ſcusò, ma confeſsò il peccato ſuo; onde gli diſſe Natan Profeta: *Dominus tranſtulit peccatum tuum: non morieris* (*h*). Non così fece il miſero Adamo; ma quaſi accuſando Dio, diſſe: *Mulier quam dediſti mihi ſociam, dedit mihi de ligno, & comedi* (*i*). Non biſogna adunque imitare i Fariſei, eſaltando noi ſteſſi; ma umiliarci, acciò Dio ci eſalti. Di poi i Fariſei tutte le buone operazioni che fanno, le fanno per la gloria del Mondo, *ut honorificentur ab hominibus* (*k*); ma Criſto ci comanda eſpreſſamente il contrario: *Attendite, ne juſtitiam veſtram faciatis coram hominibus, ut videamini ab eis: alioquin mercedem non habebitis apud Patrem veſtrum, qui in Cœlis eſt* (*l*). Però il giuſto ſe fa elemoſina, *non canit tubâ: ſed neſcit ſiniſtra ejus quid faciat dextera* (*m*). Quando fa orazione, *non amat in angulis platearum orare* (*n*), ma *orat in abſcondito* (*o*); e ſe digiuna, *non exterminat faciem ſuam* (*p*), ſed *ungit caput ſuum, & faciem lavat, ne videatur hominibus jejunans* (*q*). Fugge il giuſto l'onor del Mondo, fugge la mercede terrena, *ut ſit merces ejus copioſa in Cœlis* (*r*). Più oltre: Alli Scribi e Fariſei baſtava ſolo oſſervare i comandamenti della Legge: *Non occides: Non mœchaberis* (*ſ*): *Non perjurabis* (*t*): *Diliges proximum tuum,*

& odio

(*a*) *Lucæ XVIII. v.* 11.
(*b*) *Ibidem v.* 13.
(*c*) *Ibidem XVII. v.* 10.
(*d*) *Proverb. XVIII. v.* 17.
(*e*) *Pſalm. L. v.* 6.
(*f*) *Pſalm. XXXI. v.* 5.
(*g*) *Pſalm. XXXVII. v.* 19.
(*h*) *II. Reg. XII. v.* 13.
(*i*) *Geneſ. III. v.* 12.
(*k*) *Matth. VI. v.* 2.
(*l*) *Ibidem v.* 1.
(*m*) *Ibidem v.* 2. & 3.
(*n*) *Ibidem v.* 5.
(*o*) *Ibidem v.* 6.
(*p*) *Ibidem v.* 16.
(*q*) *Ibidem v.* 17.
(*r*) *Ibidem V. v.* 12.
(*ſ*) *Exodi XX. v.* 13. & 14.
(*t*) *Ibidem v.* 7.

& odio habebis inimicum tuum (*a*). Ma la Legge di Cristo, che è la perfezione dell'antica Legge, ricerca da noi maggior giustizia. Quella diceva: *Non occides*, e questa: *Omnis, qui irascitur fratri suo, reus erit judicio* (*b*). Quella dice: *Non mœchaberis*; ma questa: *Qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, jam mœchatus est eam in corde suo* (*c*). Cristo non solo proibisce lo spergiuro, ma di più: *Ego dico vobis: Non jurare omnino, neque per Cœlum, quia thronus Dei est: neque per terram, quia scabellum est pedum ejus* (*d*). Nè basta a Cristo, che si amino gli amici soli; ma come quello che ci vuole perfetti, ci comanda: *Diligite inimicos vestros, benefacite his, qui oderunt vos: & orate pro persequentibus, & calumniantibus vos* (*e*); come appunto fece Cristo, quando fino su la Croce orò per i suoi Crocifissori: *Pater, dimitte illis: non enim sciunt quid faciunt* (*f*). Ultimamente i Farisei volendo parere giusti agli uomini, e non a Dio, *dicunt & non faciunt: alligant enim onera gravia, & importabilia, & imponunt in humeros hominum: digito autem suo nolunt ea movere* (*g*). Non così fa il giusto Cristiano, ma egli è il primo a fare; e prima con l'esempio, e poi con le parole esorta gli altri. Come quello che desidera sommamente veder ciascun uomo giusto, piagne per il peccato del popolo, priega per gl'inimici, per gli eretici, per gl'infedeli; e con l'opere stesse, e con le predicazioni, e con le scritture si affatica di accender in tutti quella fame e sete della giustizia, ch'egli ha. Però Noè giusto, desideroso di sapere: *Si jam cessassent aquæ super faciem terræ* (*h*), due volte mandò fuori dell'Arca la Colomba, il che da' Santi Dottori è interpretato misticamente: che il giusto desidera, che l'acque e il diluvio delle perturbazioni umane cessi dagli uomini carnali. Questa è quella sete, della qual parla il Salvator nostro: *Beati qui esuriunt, & sitiunt justitiam*.

Molte sono le cagioni, per le quali il Signore esortandoci alla giustizia usa questo modo di parlare, aver fame e sete; ma quattro (s'io non m'inganno), sono le principali. La prima, per dimostrar l'intenzione del desiderio, non contentandoci delle operazioni buone fatte da noi, ma sempre desiderando maggior giustizia, secondo il detto della Scrittura: *Qui justus est,*

(*a*) *Levit. XIX. v. 28., & Matth. V. v. 43.*
(*b*) *Matth. V. v. 21. & 22.*
(*c*) *Ibidem v. 27. & 28.*
(*d*) *Ibidem v. 33. & seqq.*
(*e*) *Ibidem v. 44.*
(*f*) *Lucæ XXIII. v. 34.*
(*g*) *Matth. XXIII. v. 3. & 4.*
(*h*) *Genes. VIII. v. 8.*

est, justificetur adhuc: & Sanctus sanctificetur adhuc (a). Perciò s'inganna ed erra ne i primi principj colui, che pensa in questa vita mortale, nella quale il fomite del peccato vive tra noi, di essere giammai tanto giusto e santo che basti: anzi colui, che è più giusto degli altri, non si tiene giusto; ma avendo l'occhio alla giustizia di Dio e di Cristo, si reputa ingiusto; e però ha fame e sete di esser giustificato, e dice: *Domine, memorabor justitiæ tuæ solius* (b). *Non intres in judicium cum servo tuo: quia non justificabitur in conspectu tuo omnis vivens* (c). La seconda cagione è, per dimostrare, che questo desiderio della giustizia è così naturale all'anima, come il mangiare e il bevere al corpo. La terza, per darci a conoscere, che non altramente dobbiamo appetire la giustizia, che il pane e il vino; perchè come il corpo non può mantenersi senza il nutrimento dell'umido e del secco, così l'anima senza giustizia è morta. L'ultima cagione fu, per dimostrare la perfezione e integrità del desiderio di colui che desidera, non con sete sola, non con fame sola, ma con fame e sete insieme, cioè col corpo e con l'anima, acciò possa poi dire: *Cor meum & caro mea exultaverunt in Deum vivum* (d): E dalla parte della giustizia desiderata si dimostra in tal modo, ch'ella è il perfetto nutrimento, abbondante in ogni nostra necessità; poichè sazia la fame e la sete: *Beati qui esuriunt & sitiunt justitiam*. Non avviene nell'anima come nel corpo, il quale quando ha troppo sete, è segno che è mal disposto; l'anima quando ha più sete della giustizia, tanto è più sana: Ma bene ha anche l'anima una sete, per la quale si conosce ch'ella è inferma; questa è la sete degli onori, delle ricchezze, e delle voluttà carnali; sete, che mai non s'estingue, sete d'idropico, che quanto più beve, più ha sete: *Quò plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ*, dice un Poeta. Molti hanno fame e sete delle scienze vane, e vanno dietro alle curiose speculazioni; questi non si saziano mai, anzi sempre si muojono di fame e di sete: *Esurientes & sitientes: anima eorum in ipsis defecit* (e). Bevono acque salse, che non levano, anzi accrescono la sete; e come l'Apostolo dice: *Semper discentes, & numquam ad scientiam veritatis pervenientes* (f). Altri hanno sete di ricchezze, nè si saziano giammai:

(a) *Apocal. XXII. v.* 11.
(b) *Psalm. LXX. v.* 16.
(c) *Psalm. CXLII. v.* 2.
(d) *Psalm. LXXXIII. v.* 3.
(e) *Psalm. CVI. v.* 5.
(f) *II. ad Timoth. III. v.* 7.

mai: *Divites eguerunt, & esurierunt* (*a*): *Esurientes implevit bonis: & divites dimisit inanes* (*b*). Altri hanno sete d'onori e dignità, nè mai si saziano. Altri di piaceri carnali, nè mai si cavano la sete, perchè questi non bevono acque del fonte, ma acque torbide, fangose, e putrefatte.

Sapete quella parabola del figliuolo prodigo e lussurioso: *Qui cupiebat implere ventrem suum de siliquis, quas porci manducabant: & nemo illi dabat* (*c*). Solo coloro, che hanno sete e fame della giustizia sono saziati: *Beati, qui esuriunt & sitiunt justitiam: quoniam ipsi saturabuntur* (*d*). Doppiamente sono saturati i giusti, e in questa vita, e nell' altra maggiormente: *Amen dico vobis: Nemo est, qui reliquerit domum, aut fratres, aut sorores, aut patrem, aut matrem, aut filios, aut agros propter me, & propter Evangelium, qui non accipiet centies tantùm, nunc in tempore hoc, domos & fratres, & sorores, & matres, & filios, & agros cum persecutionibus, & in seculo futuro vitam æternam* (*e*). E altrove: *Qui reliquerit domum, aut agros propter nomen meum centuplum accipiet, & vitam æternam possidebit* (*f*). E anche in altro luogo: *Nemo est, qui relinquit domum, aut parentes, aut fratres, aut uxorem, aut filios propter Regnum Dei, & non recipiat multò plura in hoc tempore, & in seculo venturo vitam æternam* (*g*). Queste sono parole e promesse dell' ineffabil verità: e però *jota unum, aut unus apex non præteribit a lege, donec omnia fiant* (*h*). Ma qual maraviglia, che a' giusti siano preparati grandissimi premj e in questo secolo, e nel futuro, se Dio Signor del Cielo e della terra ama i giusti, come suoi proprj figliuoli? Non sapete quel, ch'egli dice al figliuolo giusto? *Fili, tu semper mecum es, & omnia mea tua sunt* (*i*). E se Dio è somma giustizia, come può non amar sommamente i giusti? *Justus Dominus, & justitias dilexit: æquitatem vidit vultus ejus* (*k*). E se i giusti amano tanto lui, come può non riamarli? *Custodit Dominus omnes diligentes se* (*l*): *Dominus diligit justos* (*m*). Adunque doppia è la sazietà de' giusti, nella futura gloria, e nella presente vita. Il giusto abbonda d'ogni bene, perchè possedendo Dio, ha una piena sazietà; nè si pa-

sce

(*a*) *Psalm. XXXIII. v.* 11.
(*b*) *Lucæ I. v.* 53.
(*c*) *Ibidem XV. v.* 16.
(*d*) *Matth. V. v.* 6.
(*e*) *Marci X. v.* 29. & 30.
(*f*) *Matth. XIX. v.* 29.
(*g*) *Lucæ XVIII. v.* 29. & 30.
(*h*) *Matth. V. v.* 18.
(*i*) *Lucæ XV. v.* 31.
(*k*) *Psalm. X. v.* 8.
(*l*) *Psalm. CXLIV. v.* 20.
(*m*) *Psalm. CXLV. v.* 8.

ſce di coſe terrene, *ſed habet alium cibum, quem manducet* (*a*). Il cibo ſuo è il far la volontà dell' Eterno Padre: *Meus cibus eſt, ut faciam voluntatem ejus, qui miſit me, ut perficiam opus ejus* (*b*). Con tutto ciò chi potrà mai dire i beni, che Dio dona a' giuſti in queſto Mondo? Non vi ricordate, che David aſſomiglia il giuſto al legno della vite: *Et erit tamquam lignum, quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum, quod fructum ſuum dabit in tempore ſuo: Et folium ejus non defluet: & omnia, quæcumque faciet, proſperabuntur* (*c*)? E altrove dice: *Juſtus ùt palma florebit: ſicut cedrus Libani multiplicabitur* (*d*). Non negarò io già, che i giuſti non patiſcano in queſto Mondo molte tribolazioni: *Quem diligit Dominus, caſtigat* (*e*), *& quia de Mundo non ſunt, propterea odit illos Mundus* (*f*), il quale non potendo patir di vederli, ſempre dice: *Circumveniamus juſtum, quoniam contrarius eſt operibus noſtris, & improperat nobis peccata legis* (*g*). Ma quantunque ſiano tribolati, Dio non gli abbandona giammai, anzi li cuſtodiſce, come la pupilla degli occhi ſuoi: *Et ſi coram hominibus tormenta paſſi ſunt, ſpes illorum immortalitate plena eſt. In paucis vexati, in multis bene diſponentur: quoniam Deus tentavit eos, & tamquam aurum in fornace probavit illos, & invênit illos dignos ſe* (*h*). Sapete quante tribolazioni patì il giuſto Job: *Dominus autem benedixit noviſſimis Job magis, quàm principio ejus* (*i*). Però canta in tanti luoghi il Salmiſta: *Clamaverunt juſti, & Dominus exaudivit eos: & ex omnibus tribulationibus eorum liberavit eos. Juxta eſt Dominus iis, qui tribulato ſunt corde: & humiles ſpiritu ſalvabit. Multæ tribulationes juſtorum, & de omnibus his liberabit eos Dominus. Cuſtodit Dominus omnia oſſa eorum: unum ex his non conteretur* (*k*). E altrove: *Salus autem juſtorum a Domino: & protector eorum in tempore tribulationis. Et adjuvabit eos Dominus, & liberabit eos: & eruet eos a peccatoribus, & ſalvabit eos, quia ſperaverunt in eo* (*l*). E poco prima in quel medeſimo Salmo: *Conſiderat peccator juſtum: & quærit mortificare eum. Dominus autem non derelinquet eum in manibus ejus: nec damnabit eum, cùm judicabitur illi* (*m*). E in altro luogo: *Oculi Domini ſuper juſtos, & aures ejus in preces eorum* (*n*). La via del giuſto, e tutte

(*a*) *Joann. IV. v.* 32.
(*b*) *Ibidem v.* 34.
(*c*) *Pſalm. I. v.* 3.
(*d*) *Pſalm. XCI. v.* 13.
(*e*) *Ad Hebr. XII. v.* 6.
(*f*) *Joann. XV. v.* 19.
(*g*) *Sapient. II. v.* 12.
(*h*) *Ibidem III. v.* 4. *& ſeqq.*
(*i*) *Job XLII. v.* 12.
(*k*) *Pſalm. XXXIII. v.* 18. *& ſeqq.*
(*l*) *Pſalm. XXXVI. v.* 39. *&* 40.
(*m*) *Ibidem v.* 32. *&* 33.
(*n*) *Pſalm. XXXIII. v.* 16.

te le ſue operazioni ſono indirizzate da Dio: *Novit Dominus viam juſtorum* (*a*). Il Savio diceva ne' Proverbj: *Juſtorum ſemita quaſi lux ſplendens procedit, & creſcit uſque ad perfectam diem* (*b*). Tanto piace a Dio il giuſto, che gli dà ancora gl'Imperj terreni, e la Signoria ſopra degli altri: *Dilexiſti juſtitiam, & odiſti iniquitatem: propterea unxit te Deus Deus tuus oleo lætitiæ præ conſortibus tuis* (*c*). E in vero, tanto maggiormente conviene a i Re e Principi la giuſtizia, quanto per queſto principalmente ſono ordinati da Dio. Però diceva Salomone: *Diligite juſtitiam, qui judicatis terram* (*d*), e David cantava: *Deus judicium tuum Regi da: & juſtitiam tuam filio Regis: Judicare populum tuum in juſtitia, & pauperes tuos in judicio. Suſcipiant montes pacem populo, & colles juſtitiam* (*e*). I Re ſono i monti e i colli; e come da' monti ſcendono l'acque alle pianure, così da' Principi deve ſcender la giuſtizia a' Sudditi. Ecco come i giuſti reggono con la giuſtizia la terra; e ſe talora Dio non vuole, che i giuſti governino, o lo fa per caſtigare i peccati del popolo: *Rex inſipiens perdet populum ſuum* (*f*); ovvero acciò il giuſto non diventi empio. Perchè, come dice quel Santo Padre, *in deliciis caſtitas, in divitiis pietas, & in honoribus periclitatur humilitas*. La giuſtizia del giuſto è cagione, che Dio per amor ſuo fa beneficio a molti altri. Per la giuſtizia di Noè ſalvò Dio ſeco lui tutta la ſua famiglia: *Ingredere tu, & omnis domus tua in Arcam: te enim vidi juſtum coram me in generatione hac* (*g*). Per la giuſtizia di Abramo benediſſe, e moltiplicò Dio il ſeme ſuo, come le ſtelle del Cielo. Sapete che quando Dio volle diſtruggere Sodoma, e conferì queſto ſuo penſiero con Abramo, egli gli diſſe: *Numquid perdes juſtum cum impio? Si fuerint quinquaginta juſti in Civitate, peribunt ſimul? Et non parces loco illi propter quinquaginta juſtos, ſi fuerint in eo* (*h*)? *Dixitque Dominus ad eum: Si invenero Sodomis quinquaginta juſtos in medio Civitatis, dimittam omni loco propter eos* (*i*). E poichè Abramo diminuendo il numero a poco a poco arrivò fino a dieci, diſſe: *Non delebo propter decem* (*k*). Ma non pure per dieci, anzi per un giuſto ſolo perdona Dio a una moltitudine; onde diceva per bocca

(*a*) *Pſalm. I. v. 6.*
(*b*) *Proverb. IV. v. 18.*
(*c*) *Pſalm. XLIV. v. 8.*
(*d*) *Sapient. I. v. 1.*
(*e*) *Pſalm. LXXI. v. 2. & 3.*
(*f*) *Eccleſiaſtici X. v 3.*
(*g*) *Geneſ. VII. v. 1.*
(*h*) *Ibidem XVIII. v. 23. & 24.*
(*i*) *Ibidem v. 26.*
(*k*) *Ibidem v. 32.*

ca di Geremia: *Circuite vias Jerusalem, & aspicite & considerate, & quærite in plateis ejus, an inveniatis virum facientem judicium, & quærentem fidem: & propitius ero ei* (*a*). E quando San Paolo navigava per venire a Roma, ed era grandissima tempesta, l'Angelo gli apparve in sogno dicendogli: *Ne timeas Paule, Cæsari te oportet assistere: & ecce donavit tibi Deus omnes, qui navigant tecum* (*b*). Tanto ama Dio il giusto, che non contento di far bene a lui, lo fa ancora al seme suo dopo lui; onde dice il Profeta parlando del giusto: *Anima ejus in bonis demorabitur: & semen ejus hæreditabit terram* (*c*). E altrove: *Non vidi justum derelictum, nec semen ejus quærens panem* (*d*); *& semen illius in benedictione erit* (*e*). *Justi hæreditabunt terram: & inhabitabunt in seculum seculi super eam* (*f*) nella successione de' figliuoli e nipoti, e di tutta la sua posterità. Ma agl' ingiusti avverrà tutto il contrario. Però ben cantava David: *Non sic impii, non sic: sed tamquam pulvis, quem projicit ventus a facie terræ* (*g*). La via de' giusti è governata da Dio; *sed iter impiorum peribit* (*h*). Ha l'iniquo delle prosperità in questo Mondo; ma poco durano, perchè finiscono con questa breve vita, e ha poi miserie eterne. Però diceva il Savio in persona loro: *Quid nobis profuit superbia? aut divitiarum jactantia quid contulit nobis? Transierunt omnia illa tamquam umbra, & tamquam nuncius percurrens, & tamquam navis, quæ pertransit fluctuantem aquam: cujus cùm præterierit, non est vestigium invenire: Aut tamquam avis, quæ transvolat in aëre, & post hoc nullum signum invenitur itineris illius: aut tamquam sagitta emissa in locum destinatum, divisus aër continuò in se reclusus est, ut ignoretur transitus illius* (*i*). Udite quel, che dice David: *Inimici verò Domini, mox, ùt honorificati fuerint & exaltati, deficientes quemadmodum fumus deficient* (*k*). *Vidi impium superexaltatum, & elevatum sicut cedros Libani. Et transivi, & ecce non erat: & quæsivi eum, & non est inventus locus ejus* (*l*). Il seme de' giusti eredita la terra: *Injusti punientur, & semen impiorum peribit* (*m*). *Injusti autem disperibunt simul: reliquiæ impiorum interibunt* (*n*): E de' figliuoli e posteri degl' ingiusti è scritto nella Sapienza: *Multigena impiorum multitudo non erit utilis, & spu-*

(*a*) *Jeremiæ V. v.* 1.
(*b*) *Act. Apost. XXVII. v.* 24.
(*c*) *Psalm. XXIV. v.* 13.
(*d*) *Psalm. XXXVI. v.* 25.
(*e*) *Ibidem v.* 26.
(*f*) *Ibidem v.* 29.
(*g*) *Psalm. I. v.* 4.
(*h*) *Ibidem v.* 6.
(*i*) *Sapient. V. v.* 8. *& seqq.*
(*k*) *Psalm. XXXVI. v.* 20.
(*l*) *Ibidem v.* 35. *&* 36.
(*m*) *Ibidem v.* 28.
(*n*) *Ibidem v.* 38.

& spuria vitulamina non dabunt radices altas, nec stabile firmamentum collocabunt. Et si in ramis in tempore germinaverint, infirmiter posita, a vento commovebuntur, & a nimietate ventorum eradicabuntur. Confringentur enim rami inconsummati, & fructus illorum inutiles, & acerbi ad manducandum, & ad nihilum apti (*a*).

Adunque *justi saturabuntur* in questo secolo de' beni umani. Hanno anche un' altra sazietà i giusti in questa vita, cioè la sazietà dello spirito; quella consolazione e contentezza, che nasce dalle buone operazioni, e dall' osservare i comandamenti di Dio. Di questa sazietà scrive Salomone: *Justus comedit, & replet animam suam: venter autem impiorum insaturabilis* (*b*); perciocchè non ha gusto di cosa alcuna, se non di Dio: *Qui pluit illis manna ad manducandum, & panem Cœli dat eis: cibaria mittit eis in abundantia* (*c*). O che cibi soavi son quelli, come nutriscono, come saziano l'anima nostra in questa vita! Ma l'ingiusto, che di questo cibo non gusta giammai, sebben si pasce delle cose terrene, non ne sente nè nutrimento, nè sazietà; anzi che gli pare aver mangiato in sogno, e bevuto in sogno; onde sempre ha più fame e sete, come dice Isaia: *Sicut somniat esuriens, & comedit, cùm autem fuerit expergefactus, vacua est anima ejus: & sicut somniat sitiens, & bibit, & postquam fuerit expergefactus, lassus adhuc sitit, & anima ejus vacua est* (*d*).

Ma che dirò io di quella vera e perfetta sazietà, che goderanno eternamente i giusti nel Regno de' Cieli? Allora sì che saranno sazj compitamente, vedendo e fruendo Dio, fonte d'ogni bene; onde diceva David: *Ego autem in justitia apparebo conspectui tuo: satiabor, cùm apparuerit gloria tua* (*e*). A questa visione di Dio, in cui si trova ogni sazietà, sempre sospirano in terra i giusti: Però diceva Filippo a Cristo: *Domine, ostende nobis Patrem, & sufficit nobis* (*f*); e San Paolo con tanto affetto sclamava: *Desiderium habeo dissolvi, & esse cum Christo* (*g*). Nella gloria eterna è quel Santissimo pane; pane che sazia ogni fame; questo è quel pane, che conferma e fortifica il cuore. *Et panis cor hominis confirmet* (*h*): *Hic est panis vivus, qui de Cœlo descendit, si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in æternum* (*i*). O beati i poveri, e af-

M ii

(*a*) *Sapient. IV. v.* 3. *& seqq.*
(*b*) *Proverb. XIII. v.* 25.
(*c*) *Psalm. LXXVII. v.* 24. *&* 25.
(*d*) *Isaiæ XXIX. v.* 8.
(*e*) *Psalm. XVI. v.* 15.
(*f*) *Joann. XIV. v.* 8.
(*g*) *Ad Philippens. I. v.* 23.
(*h*) *Psalm. CIII. v.* 15.
(*i*) *Joann. VI. v.* 51. *&* 52.

e affamati di questo pane, perciocchè *edent pauperes, & saturabuntur* (*a*); *& pauperes ejus saturabo panibus* (*b*)! *Beati* adunque *qui esuriunt & sitiunt justitiam: quoniam ipsi saturabuntur* (*c*). *Verumtamen væ vobis divitibus, quia habetis consolationem vestram: væ vobis, qui saturati estis: quia esurietis* (*d*). La sazietà degli empj, *tamquam lanugo est, quæ a vento tollitur: & tamquam spuma gracilis, quæ a procella dispergitur: & tamquam fumus, qui a vento diffusus est: & tamquam memoria hospitis unius diei prætereuntis. Justi autem in perpetuum vivent, & apud Dominum est merces eorum* (*e*). Così conviene alla giustizia di Dio, che gl' ingiusti siano tormentati d'eterna fame; poichè in questa vita non vollero mai aver un poco di fame della giustizia; e li giusti, che sempre ne furono famelici, perpetuamente ne siano saziati: *Repleti prius pro panibus se locaverunt: & famelici saturati sunt* (*f*). In Cielo è il vino, in Cielo sono i fonti e l'acque, che estinguono ogni sete: *Vinum lætificans cor hominis* (*g*). Di questo vino s'inebriano i Beati: *Calix inebrians, quàm præclarus est!* O che acque dolci e chiare, o che rivi, o che fiumi, o che fonti son quelli della terra de' Beati! *Terra rivorum, aquarumque, & fontium: in cujus campis, & montibus erumpunt fluviorum abyssi* (*h*). Correte assetati a questi limpidissimi fonti, a questi dolcissimi fiumi: *Sitiant animæ ad Deum fortem vivum, sicut sitit cervus ad fontes aquarum* (*i*). Queste sono l'acque della refezione: *Super aquam refectionis educavit me* (*k*). Queste sono l'acque dell'eterno gaudio: *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Salvatoris* (*l*). Chi beve una volta di quest' acqua, non ha mai più sete: *Qui biberit ex aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum* (*m*). Qual maraviglia, che i giusti non abbiano mai più sete, se loro stessi diventano fonti? Come possono aver sete i fonti? *Aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam* (*n*). *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat. Qui credit in me, sicut dicit Scriptura, flumina de ventre ejus fluent aquæ vivæ* (*o*). Sono fonti e fiumi i giusti. Udite Isaia parlar del giusto: *Eris quasi hortus irriguus, & sicut fons aquarum, cujus non deficient*

(*a*) *Psalm. XXI. v.* 27.
(*b*) *Psalm. CXXXI. v.* 15.
(*c*) *Matth. V. v.* 6.
(*d*) *Lucæ VI. v.* 24. & 25.
(*e*) *Sapientiæ V. v.* 15. & 16.
(*f*) *I. Reg. II. v.* 5.
(*g*) *Psalm. CIII. v.* 15.
(*h*) *Deuter. VIII. v.* 7.
(*i*) *Psalm. XLI. v.* 2. & 3.
(*k*) *Psalm. XXII. v.* 2.
(*l*) *Isaiæ XII. v.* 3.
(*m*) *Joann. IV. v.* 13.
(*n*) *Ibidem v.* 14.
(*o*) *Ibidem VII. v.* 37. & 38.

ficient aquæ (*a*). Ma, o miseri gl' ingiusti, che sempre saranno famelici e sitibondi nel fuoco, e mai gustaranno gocciola di quelle acque preziosissime! Ricordatevi la gran sete di quel Ricco: *Qui epulabatur quotidie splendidè;* e del povero Lazaro, *qui cupiebat saturari de micis, quæ cadebant de mensa Divitis, & nemo illi dabat* (*b*): ma poi che fu morto il Ricco, e sepolto nell'Inferno, *elevans oculos suos cùm esset in tormentis, vidit Abraham a longè, & Lazarum in sinu ejus: Et ipse clamans dixit: Pater Abraham miserere mei, & mitte Lazarum, qui intingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. Et dixit illi Abraham: Fili: recordare, quia recepisti bona in vita tua, & Lazarus similiter mala: nunc autem hic consolatur, tu verò cruciaris* (*c*). Ecco come i giusti, che hanno avuto fame e sete in questo Mondo, in Cielo poi *manducaverunt & saturati sunt nimis*. O Dio giustissimo: *Desiderium eorum attulit eis, non sunt fraudati a desiderio suo* (*d*). Non hanno più memoria i giusti de' passati dispiaceri, perchè sono inebriati dal torrente d'ogni diletto: *Inebriabuntur ab ubertate domus tuæ, & torrente voluptatis tuæ potabis eos. Quoniam apud te est fons vitæ* (*e*). O beata sete, o beata fame, a cui viene in seguito tale sazietà! Ma vi ricordate quella gran promessa, che fa Cristo a' suoi Discepoli? *Ego dispono vobis sicut disposuit mihi Pater meus Regnum, ut edatis, & bibatis super mensam meam in Regno meo* (*f*). Nel Regno di Cristo non c'entrano, se non i giusti; alla mensa di Cristo non siedono, se non i giusti; nel cospetto di Dio fanno conviti solo i giusti, esultando con ineffabil letizia: *Justi epulantur, & exultant in conspectu Dei: & delectantur in lætitia*, dice il Profeta (*g*); ma gli empj cruciati nell'eterne pene hanno doppio dolore, dico della loro propria fame e sete, che non può mai saziarsi; e per contrario vedendo i giusti fruire d'ogni contentezza, vinti dal dolore, dicono: *Hi sunt, quos habuimus aliquando in derisum, & in similitudinem improperii. Nos insensati vitam illorum æstimabamus insaniam, & finem illorum sine honore: Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter Sanctos sors illorum est* (*h*). E Dio per dar loro maggior dolore risponde così per bocca d'Isaia: *Ecce servi mei comedent, & vos esurietis: ecce servi mei bibent, & vos sitietis. Ecce servi mei lætabuntur, & vos confundemini: Ecce servi mei lau-*

(*a*) *Isaiæ LVIII. v.* 11.
(*b*) *Lucæ XVI. v.* 19. & 21.
(*c*) *Ibidem v.* 23. & *seqq.*
(*d*) *Psalm. LXXVII. v.* 29. & 30.
(*e*) *Psalm. XXXV. v.* 9. & 10.
(*f*) *Lucæ XXII. v.* 29. & 30.
(*g*) *Psalm. LXVII. v.* 4.
(*h*) *Sapient. V. v.* 3. & *seqq.*

laudabunt præ exultatione cordis , & vos clamabitis præ dolore cordis , & præ contritione ſpiritus ululabitis (*a*).

Orsù *Beati qui eſuriunt & ſitiunt juſtitiam: quoniam ipſi ſaturabuntur* (*b*). Queſta sarà la vera ſazietà, la perfezione e pienezza della giuſtizia, che non ſolamente ſaremo ſenza peccati, ma nè pure potremo peccare. Queſta giuſtizia non ebbe Adamo, perchè poteva ben non peccare, ma poteva però ancora peccare; e l'effetto lo moſtrò. Così non aveſſe peccato! Noi adunque ſaremo impeccabili per la conſummazione della grazia con la gloria; ſicchè è maggior la giuſtizia, la quale ci ha guadagnato Criſto Gesù noſtro Signore, di quella tanto famoſa originale, che abbiamo perduta in Adamo; quella non ci ſaziava, potendo ſempre deſiderar noi di pervenire a queſto grado di non offender Dio, al quale ſiamo tanto tenuti: Quella adunque ci ſazierà in tutto e per tutto, perchè ſaremo quaſi ſimili a Dio, il quale con una onnipotente impotenza non può peccare, ſiccome ancora non può morire; e a noi ſarà data l'una e l'altra vita e felicità: *Saturabimur*, *ſaturabimur*.

Abbiam veduto, virtuoſi Signori, quel che ſia giuſtizia, come da lei dipende ogni bene; ella mantiene tutto il Mondo; ella fa a ciaſcun uomo oſſervare l'egualità in ſe ſteſſo, col proſſimo ſuo, e col ſuo Creatore e Redentore; ella ci uniſce a Dio, e Dio a noi; ella ſazia ogni noſtra ſete, e ogni fame noſtra. E' beato chi ha queſta fame e ſete, non la ſete d'oro e di ricchezze terrene, non la fame d'onore e di voluttà, le quali non ci ſaziano mai, perchè non ſono il vero cibo, nè la vera bevanda dell'anima noſtra; ma ſete di giuſtizia, ſete d'oſſervare i comandamenti di Dio, ſete della ſalute del proſſimo, ſete della gloria del Paradiſo. Altro ormai più non mi reſta, ſe non eſclamar col Profeta: *Omnes ſitientes venite ad aquas* (*c*); e con Criſto: *Si quis ſitit, veniat ad me, & bibat* (*d*): *Quærite, quærite Dominum, dum inveniri poteſt: Invocate eum, dum prope eſt. Derelinquat impius viam ſuam, & vir iniquus cogitationes ſuas, & revertatur ad Dominum, & miſerebitur ejus* (*e*). Tutti gli uomini hanno ſete, ma pochi vanno al vero fonte; però di noi ſi duole Dio dicendo: *Me dereliquerunt fontem aquæ vivæ, & foderunt ſibi ciſternas, ciſternas diſſipatas, quæ*

(*a*) *Iſaiæ LXV. v.* 13. & 14.
(*b*) *Matth. V. v. 6.*
(*c*) *Iſaiæ LV. v.* 1.
(*d*) *Joann. VII. v.* 37.
(*e*) *Iſaiæ LV. v. 6.* & 7.

quæ continere non valent aquas (*a*). Deh anime benedette non andiamo più a bevere a i pozzi; andiamo al fonte d'acqua viva, Cristo Salvator nostro, ed egli benignamente ci darà le abbondanti acque della sua grazia. Ma, o cari fratelli, Cristo ancor lui ha fame e sete. Non vi ricordate: *Et cùm jejunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, postea esuriit* (*b*)? Non sapete, che domandò da bere alla Samaritana, e sul legno della Croce gridò ad alta voce: *sitio?* Cristo ha fame della vostra fame, e sete della vostra sete; e s'egli per cibarci ci dà il suo preziosissimo Corpo, e per abbeverarci il suo santissimo Sangue, saremo noi sì ingrati e crudeli, che non gli diamo un poco da bere, sentendolo così ad ogn'ora esclamare: *sitio* (*c*)? Nè altra sete ha, che della nostra salute. Oimè, che mi pare di sentire quell'orribile sentenza: *Discedite a me maledicti in ignem æternum: Esurivi enim, & non dedistis mihi manducare: sitivi, & non dedistis mihi potum* (*d*). Diamgli adunque da bere, acciò possiamo udir quelle dolci parole: *Venite benedicti Patris mei; esurivi enim & dedistis mihi manducare: sitivi, & dedistis mihi bibere* (*e*), e perciò: *paratum est vobis Regnum a constitutione Mundi* (*f*). O beata sentenza, o felici orecchie che l'udiranno! *Beati qui esuriunt & sitiunt justitiam:* Beati quelli, che danno da mangiare e da bere a Cristo: *quoniam ipsi saturabuntur* intieramente e perpetuamente nella gloria del Paradiso, della quale egli per sua infinita giustizia, e misericordia ci facci degni. Amen. (*g*)

ORA-

(*a*) *Jerem. II. v.* 13.
(*b*) *Matth. IV. v.* 2.
(*c*) *Joann. XIX. v.* 28.
(*d*) *Matth. XXV. v.* 41. & 42.
(*e*) *Ibidem v.* 34. & 35.
(*f*) *Ibidem v.* 34.
(*g*) Præclarum de hac Oratione ejusque Auctore encomium proferre lubet ex Augustino Valerio, qui e Tridentina Urbe ad S. Carolum Borromeum Romæ commorantem scribens, in Epistola diei XIV. Junii MDLXIII., quæ in Bibliotheca Ambrosiana servatur, hæc habet: „ Mi è stato scritto della mirabilissima „ Omilia: *Beati qui esuriunt, & sitiunt justitiam*, ed il savio proponimento, che si continui in quella santa esercitazione; di che „ hò sentito mirabil piacere, e vorrei esser partecipe del frutto.

ORAZIONE ACCADEMICA

DI N. N. (a)

RECITATA

NELLE NOTTI VATICANE

SOPRA LA QUINTA BEATITUDINE

Regiſtrata nell' Evangelio di San Matteo
al Capo V. v. 7.

Beati miſericordes: quoniam ipſi miſericordiam conſequentur.

POICHE' tutti i Filoſofi e Savj de' ſecoli paſſati, nel conſiderare il maraviglioſo artificio con che la natura ha fabbricato l'uomo, ſono ſempre reſtati pieni d'infinito ſtupore ed ammirazione; onde volendo in una parola conchiudere li miracoli, che in molte carte non s'avriano potuto di lui raccogliere, altri lo chiamarono *microcoſmos*, cioè picciol Mondo, altri *mirum animal:* gran ragione abbiamo noi, Principe Eminentiſſimo, non ſolo di ſtupire, ma traſecolare nell' altiſſima conſiderazione del Criſtiano, che riſpetto a quegli uomini ſi può chiamare un Angelo, eſſendo lui ſolo eletto da Dio per abitator del Cielo, e riſpetto alle tenebre della loro vana ſcienza riluce come un Sole, abbagliando i loro ſenſuali occhi a guiſa di nottola, che alli chiariſſimi ſuoi raggi ſia poſta. Anzi è tanto grande queſta differenza, che quello che è paruto a quelli Filoſofi così mirabile, ſe non è veſtito e coperto dal manto di Criſto, non è forſi al Mondo coſa, che più di lui ſia miſera ed infelice. Perciocchè qual miſeria può eſſere al Mondo mag-

(a) In MS. noſtro deeſt etiam Academicum nomen Oratoris, qui hunc Sermonem habuit.

maggiore, che avendo l'intelletto abile alla vera ſcienza delle coſe celeſti, volgerlo a riverire ed adorare le beſtie, fatte meramente per ſervizio dell' uomo, e aver per Dio il Sole e la Luna, e gli altri Pianeti, creati ſolo per manifeſtar la gloria di Dio; ſenza avvertire, che queſt' anima noſtra dotata da Dio di così nobili qualità, non ſi deve a guiſa di animale imbrattar nel fango di queſti viliſſimi penſieri, ſe non vuole che ſia lui detto da San Paolo: *Animalis homo non percipit ea, quæ ſunt ſpiritus Dei* (*a*); ma metterla tutta nella contemplazione di colui: *Qui ex nihilo omnia fecit* (*b*), *& cui ſervire regnare eſt?* Però ſi potrebbe molto propriamente raſſomigliare queſto uomo al brutto corvo deſcritto da quella favola, che veſtitoſi delle piume degli altri augelli ſi teneva il più bello di tutti; poichè mentre l'uomo porta il glorioſo manto di Criſto, ammaeſtrato dalla Fede, aſſicurato dalla Speranza, e confermato dalla Carità, vince e di gran lunga ſupera ogn' altra creatura di bellezza e felicità: onde non ſolo ſi può chiamare un picciol Mondo, ma un Paradiſo intiero.

Or dunque dovendo io parlare di una Beatitudine, che il noſtro Redentore dà a queſto Criſtiano, vedete Signori, quanto gran biſogno io abbia di ajuto e ſoccorſo. Se nell' immaginarmi ſolamente di aver a ragionare dell' uomo, le parole mi mancano, l'animo mi caſca, e la lingua mi ſi lega e diſſecca; onde con quel Profeta poſſo dire: *Neſcio loqui, quia puer ego ſum* (*c*); quanto più debbo reſtare ſmarrito e confuſo, avendo a parlare del Criſtiano, e non ſolamente di lui, ma della ſua beatitudine, e non beatitudine mortale, ma ſempiterna; nè ſolamente della felicità Criſtiana, ma dell' infinita miſericordia di Dio, della quale parlando Salomone, fonte d'ogni ſapienza ed eloquenza, dice: *Quis adjiciet enarrare miſericordiam Dei* (*d*) *propter brevitatem vitæ, & longitudinem ejus?* In modo che vinto da tante difficoltà, ed oppreſſo dalla grandezza e gravità della materia, non ſo a chi altro ricorrere, che a quella ineffabil bontà, la quale ſiccome per ſua miſericordia volle venire fra noi, abitare con noi, e finalmente patire per noi; così anche le piaccia darmi lingua, come s'è degnata preſtarmi vivo affetto da poter al miglior modo ch' io ſaprò, adombrare, e con

N il dito

(*a*) *I. ad Corinth. II. v.* 14.
(*b*) *II. Machab. VII. v.* 28.
(*c*) *Jerem. I. v. 6.*
(*d*) *Eccleſiaſtici XVIII. v.* 4.

il dito deſcriver quello ch' io vorrei, e ſaria di biſogno nella dichiarazione di queſto belliſſimo paſſo dell' Evangelio, che mi è toccato: *Beati miſericordes: quoniam ipſi miſericordiam conſequentur* (*a*).

Siccome è coſa veramente divina e miracoloſa il conſiderare l'uomo nello ſtato della grazia, ornato e pieno della vera felicità, che nella umiltà s'impadroniſca del Regno de' Cieli, con la manſuetudine poſſieda la terra, col pianto ſi riduca in perpetuo gaudio, e con la fame e ſete della giuſtizia riceva una ineffabile ſaturità: Così mentre egli ſi riguarda nello ſtato del peccato, è ſenza dubbio coſa ſopra ogn' altra infelice e miſerabile; perciocchè caduto dalla divina grazia, manca di quella ſua prima perfezione, e ſi riempie di tanta miſeria, che può ben dire quel verſo: *Vermis ſum, & non homo: opprobrium hominum, & abjectio plebis* (*b*). Nè di tanto male altra cauſa, o fondamento ſi può trovare, che il primo noſtro peccato, origine di tutte le miſerie, e padre della morte; noſtro dico, perchè *omnes in Adam peccavimus, & ſicut per unum hominem peccatum in mundum intravit, & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertranſiit, in quo omnes peccaverunt* (*c*); poichè in un ſubito di feliciſſimo, che Adamo era, mentre godeva le delizie del Paradiſo, fattoſi domeſtico con Dio, pieno di vera ſcienza e purità, ſenza macchia o difetto alcuno, perdette quanto di bene aveva, e ſi riduſſe in altrettante calamità, quanti erano i piaceri, che in quel ſuo primo e giocondiſſimo ſtato ſi godeva. L'eſiglio del Paradiſo, e quello che importa più, la privazione della cara viſta di Dio, il dolore e la fatica furono i primi annuncj della miſeria noſtra: *In dolore paries filios* (*d*), *in ſudore vultûs tui veſcêris pane* (*e*). Queſti principj, come più lungamente ſi ſono invecchiati nel miſero genere umano, così hanno germogliato tanti rampolli d'infelicità, che ormai ſono innumerabili. L'ignoranza, che in cambio della ſcienza occupò l'intelletto umano, piena di tenebre, e vota d'ogni luce di verità, in quante difficoltà (miſeri noi) ci ha poſti ed inviluppati! Quante Sette de' Filoſofi, quante ſtrane opinioni, che brutti concetti hanno offuſcata la mente noſtra! Stoici, Epicurei, Cinici, Accademici, Peripatetici, come ed in quante coſe ſono

(*a*) *Matth. V. v. 7.*
(*b*) *Pſalm. XXI. v. 7.*
(*c*) *Ad Roman. V. v. 12.*
(*d*) *Geneſ. III. v. 16.*
(*e*) *Ibidem v. 19.*

ſono ſtati fra loro varj e differenti, con tutto che la verità ſia una ſola ed indiviſibile! Onde da queſto ben ſi conoſce, come ſia vero quel detto: *Sapientia hujus mundi, ſtultitia eſt apud Deum* (*a*). E Dio voleſſe pure, che non ci aveſſe queſta perfida ignoranza involti in altro, che nelle opinioni de' Filoſofi, e nelle coſe naturali; che al fine manco male ſarebbe ſtato: Ma prima d'ogn'altro ha voluto arrivare alla cognizione di Dio; onde ne ſono nate tante, e così varie Religioni, che abbiamo udite nelle Iſtorie, per le quali Dio ſa, quanti uomini, quante Città, quante Provincie e quanti Regni ſiano miſeramente periti! e quello che non mi laſcia abbaſtanza deplorare queſta miſeria noſtra, è, che li Criſtiani, li quali e per l'eſempio delle coſe paſſate de' Gentili, e per il lume che hanno della verità, che dice: *Omne Regnum diviſum contra ſe deſolabitur* (*b*), doveriano a ſpeſe d'altri aver imparato ciò, che è eſſer concordi nell'unità della Fede; ora ſono da tante e così empie ereſie acciecati, che peggio d'ogni Barbaro, e d'ogni crudo Ateiſta ſi diſuniſcono dalla loro Santa Madre, che continuamente con le braccia aperte dice: *Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati eſtis, & ego reficiam vos* (*c*), perchè come pia e benigna ch'ella è, *non vult mortem impii, ſed ut convertatur, & vivat* (*d*). Nè ſolamente reſta l'intelletto noſtro nella parte conoſcitiva oppreſſo dalla miſeria umana, che in quella ancora della volontà è molto più di lui affogata ne' vizj; poichè non appetendo ſe non il bene apparente, è tutta immerſa nel compiacere i ſenſi, e rilaſciar la briglia alla moltitudine de' peccati; in modo che la luſſuria, l'avarizia, la ſuperbia, la vanagloria, l'accidia, e l'ingiuſtizia ſono i ſuoi proprj oggetti; e la temperanza, la liberalità, l'umiltà, il diſprezzo delle coſe mondane, e finalmente ogni virtù, ſono gli ſcoglj, ch'eſſa con ogni ſtudio procura di ſchifare e fuggire; ed in ſomma pare, che tutte le coſe fatte per edificazione dell'anima noſtra, ſiano abborrite; e quelle che diſtruggono l'anima ed il corpo inſieme ſiano diligentiſſimamente da queſta noſtra corrotta volontà procurate. O miſero intelletto umano, non vedi tu a che ſei ridotto! Non t'accorgi, che *non amplius ad imaginem, & ſimilitudinem Dei factus es* (*e*),

 ma

(*a*) *I. ad Corinth. III. v.* 19.
(*b*) *Matth. XII. v.* 25.
(*c*) *Ibidem XI. v.* 28.
(*d*) *Ezechiel. XXXIII. v.* 11.
(*e*) *Geneſ. I. v.* 26.

ma piuttoſto del maledetto ſerpente? Ecco come hai depravate le tue operazioni, ecco come ſei pieno d'abuſi e corruttele, ecco che te ne vai in rovina, ſe l'infinita miſericordia di Dio non ti provede. Taccio della memoria, perchè ognuno prova in ſe ſteſſo, come facilmente ſcordandoſi degl'infiniti beneficj, che di continuo riceve da Dio, incorre un'altra volta ad offenderlo con li peccati, tenendo ſolamente a memoria quello che ci diletta, o ci è per portare piacere. Laſcio ſimilmente di parlare della parte ſenſitiva, eſſendo che tutte le perturbazioni dell'animo, ira, invidia, odio, e coſe ſimili, par che non ſiano fatte per altro, ſe non perchè corrucciandoci con li buoni, invidiando le virtuoſe operazioni, e odiando la verità, perpetuamente viviamo infelici.

Ma voglio paſſar a toccare parte delle miſerie del corpo; dico parte, perchè veramente non ſolo non ſi potriano raccontar tutte, ma nè pur con la mente comprenderle: tante infermità, che i Medici medeſimi non ne poſſon ſapere nè il numero, nè la qualità; tante fatiche, che in così varj modi ci travagliano, privazione di membra, fame e ſete, caldo e freddo, e ultimamente la morte, che ſi può ben chiamare *ultimum omnium terribilium*. O che miſeria, o che infelicità! Veramente che, ſe non foſſe la ſperanza che abbiamo di uſcirne una volta, non ſo, ſe mi doveſſi dire, che foſſe meglio il non eſſer nato. Ma nè anche quì finiſce l'imperfezione noſtra; che non v'è coſa eſtrinſeca pertinente in qualche parte a noi, che inſieme non ci apporti mille faſtidj, mille travaglj e diſpiaceri; perdita di padri, di parenti, e figliuoli, mancamento di roba, d'amici, e della patria, eſtinzione di dignità, preminenza, ed onori; tante coſe alli diſegni noſtri neceſſarie, che ci mancano, tanti torti ed ingiuſtizie, che ci vengono fatte, tante imputazioni e malignità, che ci ſono indegnamente oppoſte, e finalmente tanti pericoli dell'anima, del corpo, e dell'onore, che ci ſovraſtano. Oimè, chi conſideraſſe bene queſte coſe, come abborriría il Mondo, diſprezzaría la carne, e fuggiría le tentazioni del Demonio; e come volentieri diría per non ſentir tante miſerie: *Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus eſt* (*a*)! Ma non biſogna però fiſſare tanto il penſiero nelle noſtre infelicità, che non ſi conſideri ancora, che *potens eſt Deus eripere nos de manibus inimicorum noſtrorum* (*b*), e che

(*a*) *Pſalm. CXIX. v. 5.* | (*b*) *Daniel. III. v. 17.*

e che *ejus proprium est misereri semper*, *& parcere*; poichè sebbene ha permesso, che siamo ridotti nelle suddette miserie, non ci ha però abbandonati affatto, nè lasciateci tante infermità e mali addosso, senza rimedio o medicina alcuna; perchè oltre la particolar cura, che ha di noi: *Quoniam capilli capitis nostri omnes numerati sunt* (*a*), oltre gl'infiniti modi, con che continuamente ci somministra il nostro bene, ha voluto infondere nell'anima nostra, e del prossimo una natural misericordia, colla quale si venghi a supplire e correggere i difetti, che per il primo peccato ci sono sopravvenuti, facendo che siccome quello già guastò universalmente ogni nostra perfezione e felicità; così questa benigna misericordia si estendesse generalmente sopra ogni umana imbecillità e difetto: dal che è avvenuto, che essa in tutti i modi possibili, ed in tutte le necessità immaginabili sovviene a' bisognosi, anzi è unico refrigerio al misero Cristiano; poichè non solo ajuta gli amici, i compagni, ed i parenti, ma fa bene a chi non lo conosce, leva di afflizione chi non lo ricerca, pasce e veste chi non lo serve, dà albergo a chi l'odia, leva di prigione chi l'ha offeso, sana gl'inimici infermi, e seppellisce gli estranei morti: onde ben mostra chiaramente, come la moltitudine de' beni, che provengono da lei, non solo suppliscano, ma di gran lunga avanzino i mali, che sono nati dal primo peccato.

Nè basta a questa santa virtù soccorrere gli uomini solamente ne' bisogni del corpo; perciocchè anche nelle necessità dell' animo è tutta intenta. Vedete, come è amorevole nel correggere i peccatori, che senza palesar i suoi difetti, senza parer d'insegnare, avvertisce da solo a solo l'amico, gli mostra la via d'andar a Dio, fa conoscer la vanità delle scienze, estirpa l'eresie, e finalmente procura, quanto può, di ridur l'anima nostra in quella purità, con che Dio l'ha creata. E mentre che per l'infinite fallacie di questo Mondo il suo prossimo sta dubbioso nell' attaccarsi al suo meglio, considerate, come fedelmente lo consiglia, con che belli esempj gl' insegna, con che forti ragioni gli persuade il suo bene, col porglielo destramente innanzi gli occhi. Con questa medesima prontezza e carità si volta per consolazion degli afflitti: *Flet cum flentibus*, *gaudet cum gaudentibus* (*b*); e mentre compatisce le disgrazie

(*a*) *Matth. X. v.* 30.

(*b*) *Ad Roman. XII. v.* 15.

zie del proſſimo, e ſi rallegra del bene degli altri, gli allevia in modo il dolore, che pare ne porti ſeco una gran parte. Ma chi potria dire della pazienza, con che ſopporta queſta divina miſericordia i difetti altrui? Co i collerici è flemmatica, co i ſuperbi umile, co i melanconici allegra, co i terribili piacevole; e finalmente oſſerva mirabilmente quel precetto, *ut debeamus alter alterius onera portare* (*a*). Nè ſolamente paragona l'iniquità de' triſti con la bontà ſua, reſiſtendo in quel punto alle loro ingiurie; ma di gran lunga la ſupera con la facilità del perdono, anzi con pregar continuamente Dio: *Domine ne ſtatuas illis hoc peccatum* (*b*). O bontà incomprenſibile, o grandezza di virtù incomparabile! *Orare pro perſequentibus, & calumniantibus nos* (*c*); *& ſi quis te percuſſerit in dexteram maxillam tuam, præbe illi & alteram* (*d*). Non è coſa da uomo umano no, ma divino; e tanto più è coſa divina, quanto che la ragion naturale lo abborriſce, l'onor del Mondo non lo comporta, e la mente umana non lo comprende. Però non è maraviglia, ſe quegli antichi Filoſofi guidati ſolo dal lume naturale non conoſceſſero ciò che foſſe la miſericordia: Ben la poſero eſſi tra quelli tre affetti lodevoli, indignazione, vergogna, e compaſſione; ma non ſeppero già ch'ella foſſe virtù, e virtù, per chiamarla così, architettonica di tutte le altre, la quale ſebbene è ſimile in qualche parte al loro affetto della compaſſione, è però in molte altre coſe differentiſſima. E' ſimile, perchè ambedue ſentono diſpiacere delle altrui diſgrazie; ma è differente, perchè la compaſſione non ſi condole delle miſerie di ognuno, ma ſolamente di quelle de' ſuoi ſimili; laddove la pietà Criſtiana, la quale è cauſata dall'amor di Dio, s'adopera e con li ſimili, e con li contrarj, e con le genti conoſciute, e incognite, e con le nazioni eſtranee, e con le domeſtiche, e finalmente ha dolor d'ogni difetto, d'ogni mancamento, e d'ogni miſeria del proſſimo: però viene ad eſſere di così gran lunga ſuperiore alla compaſſione de' Filoſofi, quant'è una ſuprema virtù ad un affetto lodevole. Nè ſolamente ella trapaſſa e vince queſto buon affetto, ma di gran lunga ſupera ancora d'eccellenza tutte le virtù conoſciute; poichè in ſe ſteſsa le contiene tutte, ed in modo più perfetto ed eccellente di quel-

(*a*) *Ad Galat. VI. v. 2.*
(*b*) *Act. Apoſt. VII. v. 59.*
(*c*) *Matth. V. v. 44.*
(*d*) *Ibidem v. 39.*

quello, che esse non sono; siccome appunto diciamo esser nell' oro tutti i metalli, ed in Dio tutte le cose create; perciocchè dove esse versano nella mediocrità fra gli estremi, questa, che si rassomiglia all' infinita carità di Dio, la quale è sempre estrema e sempre nimia: *Propter nimiam caritatem suam, qua dilexit nos Deus* (*a*), mette anch' essa la sua eccellenza nell' esser estrema; onde quanto è più intensa, tanto è più perfetta, non potendo esser circoscritta da alcun termine, perchè è tutta fuoco, tutta fiamma, tutta ardore: e perciò se il liberale dona a chi, e quanto bisogna, considerate le sue facoltà, il pietoso profonde quanto ha, senza aver riguardo niente a se stesso, nè alle sue forze, e si ricorda solo di quel detto: *Omnia quæcumque habes, vende, & da pauperibus* (*b*). Se il magnifico per suo lusso e vanagloria fabbrica palagi, teatri, archi, colossi, e cose simili; quest' altro per gloria di Dio, ed utiltà del prossimo, erige Tempj, instituisce Ospitali ed Università, orna Altari, dota Chiese e Monasterj, che sono veri effetti di magnificenza e liberalità, essendo cosa più onesta il mirar al beneficio pubblico ed onor di Dio, che non è il lasciar una vana memoria di se. Ma qual maggior e più vera fortezza e magnanimità si può trovare, che quella, la quale tollerando con forte cuore le ingiurie e dispiaceri, perdona a chi l' offende, non istima chi lo calunnia, si ride delle persecuzioni degli uomini, e della morte istessa, ed insieme con Cristo dice: *Pater, dimitte illis: non enim sciunt quid faciunt* (*c*)? O che buon eccesso di fortezza, o che estremo pieno d' ogni virtù!

Non parlo della Giustizia, poichè il Signor *Caos* nel suo dottissimo Ragionamento ha mostrato ottimamente, quanto sia congiunta con la Misericordia, e come quella non può star senza questa. Ben voglio dire, che se quel detto è vero: *Summum jus, summa injuria*, si doverà anche necessariamente concludere, che temperando la Misericordia il rigore della Giustizia, sia ancor la sua vera perfezione. Nè crediate, che per esser il Misericordioso così perfetto attivo, gli manchino le virtù intellettive; poichè egli possiede ambedue questi abiti nel medesimo modo eminente, con che ha gli attivi. Non vedete voi, con che sapienza si burla della sapienza del Mondo: *Scriptum est enim: Perdam sapientiam sapientium, & prudentiam prudentium*

(*a*) *Ad Ephes. II. v.* 4. (*b*) *Matth. XIX. v.* 21., & *Lucæ XVIII. v.* 22. (*c*) *Lucæ XXIII. v.* 34.

tium reprobabo (*a*)? Guardate con che prudenza e ſapienza prevede gli ſcandali, che poſſano avvenire, acciocchè alcuno non ſia oppreſſo per la malizia ed aſtuzia de' triſti: Ma che maggior prudenza e ſapienza volete trovare in alcuno, che in colui, il quale conoſcendo la inſtabilità delle coſe del Mondo, e la vanità degli uomini, ſta tutto fiſſo nel contemplar la gran miſericordia di Dio, e nel prevedere quel tremendo giorno della ſua morte? O prudente ſapienza, o ſapientiſſima prudenza; poichè con le tue buone opere ti prepari in Cielo un teſoro, *quem neque ærugo, neque tinea demolitur* (*b*)! Dal che neceſſariamente ſi viene ad inferire, che ſiccome egli poſſiede gli abiti attivi e contemplativi più perfettamente, che non è ſtato inteſo da' Filoſofi; così ancora in un tempo medeſimo ſi goda una maggior felicità attiva e contemplativa, inſieme di quella che con tanto artificio è ſtata deſcritta da loro, giovando queſta nelle ſue azioni in più modi al proſſimo, e conoſcendo nelle ſue contemplazioni più perfettamenre Dio, di quello che l'altra faccia. Or qui vorrei, che mi foſſe lecito di dimandare a quei Platoni ed Ariſtoteli, come può eſſer che un uomo medeſimo col mezzo di una ſola virtù poſſa eſſer così ottimo attivo, e così perfetto contemplativo; come può con tanta carità operare, e con tanto ardore orare; come può attendere sì diligentemente alle azioni umane, e così fiſſamente contemplar le coſe divine; e finalmente come può ſtruggerſi tutto nel beneficio del proſſimo, e trasformarſi inſieme nella cognizione di Dio: poichè eſſi hanno pur detto, che queſte coſe non ſono compatibili in un tempo medeſimo inſieme, avendo l'attivo a vivere agli altri, ed il contemplativo a ſe ſteſſo; l'uno alla Patria, agli amici, ed a' parenti, l'altro all'anima, all'intelletto, e contemplazione ſua. Però queſti ſariano gli enigmi ed i nodi, ch'eſſi non ſapriano ſciogliere, nè intendere. Queſte ſono le coſe, che *Deus abſcondit a ſapientibus & prudentibus, & revelavit parvulis* (*c*); e finalmente queſto è un terzo genere di felicità, ch'eſſi non meritarono di ſapere. Ma noi, che col mezzo del precioſiſſimo Sangue di Criſto ſiamo illuminati dallo Spirito Santo, non ſolo potiamo comprenderlo, ma conſeguirlo. *O altitudo divitiarum Sapientiæ, & Scientiæ Dei* (*d*)! Che un

(*a*) *I. ad Corinth. I. v.* 19.
(*b*) *Matth. VI. v.* 20.
(*c*) *Ibidem XI. v.* 25.
(*d*) *Ad Roman. XI. v.* 33.

un povero uomicciuolo, una ſemplice donniciuola poſſa con queſta ſola virtù della Miſericordia, ſenza aver tante cognizioni d'abiti, diſpoſizioni, preparazioni, atti, e coſe ſimili, e ſenza tanti Maeſtri, o ricordi umani conſeguir quello, che a tanti Savj, a tanti Uomini illuſtri ed eccellenti è ſtato impoſſibile! O che ventura del Criſtiano, o che ſalutifero rimedio alle miſerie umane, o che Beatitudine incomprenſibile! E però *Beati, beati miſericordes*. Quale ſtato o condizione d'uomini, qual nazione o popolo, qual luogo è in queſto, o nell'altro ſecolo, ove non arrivi la Miſericordia? Poichè ella al povero ſovviene in mille modi, ajuta il ricco con infiniti ammaeſtramenti, ſomminiſtra a' Principi molti buoni conſiglj e ricordi, prega per gli abſenti, e con le lagrime e con l'elemoſine cava ſino le anime di Purgatorio. O che forza, o che potenza, dar ad un'anima la requie eterna! è altro che preſentar uno Stato, o un Regno: Però, ſe è ſopra al povero, al ricco, Duchi, Re, Imperatori, preſenti ed abſenti, vivi e morti, ſi può ben dire, che poſsiede la terra, abbraccia il Cielo, e ſi raſſomiglia a Dio: *Beati, beati miſericordes*.

Oimè! Gli uomini, che con tanto ſtudio, e con vie così brutte di uſure, di rapine, di omicidj, e coſe ſimili proccurano con manifeſto pericolo dell'anima e del corpo, loro d'acquiſtar oro, argento, gemme, ed altre ricchezze mondane; perchè ſenza tanti ſtenti non s'induſtriano di guadagnar queſta Margarita precioſa, queſto oro lucidiſsimo, queſte ricchezze immarceſsibili? Perchè non danno ad uſura a chi ne paga cento per uno? *Fœneratur Domino qui miſeretur pauperis* (*a*), dice Salomone. Perchè non ſono omicidi delle proprie concupiſcenze? Perchè non ſono rapitori dell'anima ſua verſo Dio, che pur riceveriano inſieme col miſericordioſo, quel gaudio, quelle ricchezze e conſolazioni incomprenſibili: *Beati, beati miſericordes?* Niuna coſa è, che ajuti e ſollevi i peccatori, conforti ed innalzi i buoni, conſoli e allegri gli Angeli, plachi ed addolciſca Dio, e faccia rapir gli uomini in Cielo, più della Miſericordia. Non ſon sì cari i tributi a' Signori, gli ſtipendj a' ſoldati, le ſpoglie de' nemici a' vincitori, il porto a' naviganti, la pace agli afflitti, quanto ſono grate le opere della Miſericordia: *Beati miſericordes*. Queſta è quella coſa, dove conſiſte ogni noſtro bene; queſta è la meta, a che deve tendere il

O corſo

(*a*) *Proverb. XIX. v.* 17.

corſo della vita noſtra; queſto è lo ſcopo, che ci ha da eſser innanzi agli occhi ſempre; e queſto è in ſomma quello, che tutti i Dottori Santi, tutta la Chieſa Sacra, ed il noſtro Redentore tanto ci raccomanda, ed in tanti luoghi ci raccorda. Non vedete voi, che nell' Evangelo del tremendo giorno del Giudicio, non rinfaccia altro a' cattivi, ſe non che non ſono ſtati miſericordioſi? *Eſurivi, & non dediſtis mihi manducare: ſitivi, & non dediſtis mihi potum* (*a*): però *diſcedite a me maledicti in ignem æternum* (*b*): Ed a' buoni, che per eſsere ſtati miſericordioſi, ſono ancora ſtati giuſti, temperati, e pieni d'ogni virtù, dice: *Venite benedicti Patris mei. Eſurivi, & dediſtis mihi manducare: ſitivi, & dediſtis mihi bibere. Nudus eram, & cooperuiſtis me:* però *poſſidete paratum vobis Regnum a conſtitutione Mundi* (*c*); *ſcriptum eſt enim: Beati miſericordes: quoniam ipſi miſericordiam conſequentur* (*d*). E ben veramente *Beati;* poichè quando anche eſsi non aveſsero altro in queſto Mondo, quando anche foſsero poſti in maggior miſeria di quel che abbiamo detto, ſolo nel conſiderar quel conſeguimento della Divina Miſericordia, che gli è da Dio data in premio delle loro fatiche, non ſarebbe egli la più felice ventura di tutte le altre? Che maggior premio e guiderdone potrian gli uomini aſpettare, quando anche faceſsero tutti i beni del Mondo, di quel che Dio promette loro? Poichè in cambio di una operazione finita, hanno un' infinita; d'una imperfetta, hanno una perfettiſsima; d'una caduca e mortale, ne hanno una eterna ed incorruttibile.

Oimè! ſappiamo pur quel che giovino tutte le noſtre buone opere ſenza la Divina Grazia: *Et cùm feceritis omnia, dicite: Servi inutiles ſumus* (*e*). Or chi è quello, che fa meritar queſte noſtre operazioni, ſe non la Miſericordia di Dio? E' miſericordioſo Dio nell' ajutarci ad operar ſecondo la ſua volontà, è miſericordioſo nell' accettar le noſtre deboli azioni per buone; ma poi è infinitamente miſericordioſo nel farci conſeguir la ſua infinita Miſericordia, e giudicarci ſecondo eſſa: in modo che tutte le coſe, come in un circolo da lei ſi partono, e a lei vanno. O bontà incomprenſibile, voler miſurar Dio le vili noſtre azioni con gl' infiniti beneficj ſuoi! O che larga ricompenſa, o che uſura duplicata delle noſtre fatiche; per una minima, dar la maggiore! Dico la maggiore, perchè veramente tutti

(*a*) *Matth. XXV. v.* 42.
(*b*) *Ibidem v.* 41.
(*c*) *Ibid. v.* 34. *& ſeqq.*
(*d*) *Ibidem V. v.* 7.
(*e*) *Lucæ XVII. v.* 10.

tutti gli attributi di Dio bisogna che cedino a quello della sua Misericordia. E' onnipotente Dio, sapiente, e giusto; ma sopra tutto misericordioso: Però tutti danno luogo a questo; poichè l'Onnipotenza ha servito, la Sapienza ha ubbidito, e la Giustizia ha ceduto alla Misericordia. Cedette la Giustizia allora quando Dio castigò giustissimamente l'Uomo, e con tutto che *pœnituit fecisse eum* (*a*), volle nondimeno salvarlo, e lasciargli l'intelletto e la ragione, con che potesse conoscere così gran beneficio, e far penitenza de' suoi peccati. Ubbidì la Sapienza, quando il Figliuolo di Dio, *qui est Sapientia Patris*, per osservare i comandamenti della Misericordia s'incarnò: *Et Verbum Caro factum est, & habitavit in nobis* (*b*). O che gran forza di questa Misericordia, discender la Sapienza eterna dal Cielo in terra, unirsi con noi, farsi uomo simile a' peccatori, patire tante miserie, e finalmente *factus obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis* (*c*), morir per noi, per ubbidire a lei; gran cosa veramente! Ed in questa ubbidienza del Figliuolo, in questa umiltà della Sapienza, in questa Incarnazione del Verbo mostrò Dio la sua Onnipotenza, facendo concepir e partorir una Vergine, sanar gl'infermi e stroppiati, suscitar li morti, e salvare tutto il genere umano. Effetto veramente degno di lui; poichè se nel salvar un' anima sola, tutti i Teologi dicono, che è maggior effetto dell' Onnipotenza di Dio, che crear di nuovo il Mondo: quanto maggior sarà quello di salvar tutto il genere umano? E nondimeno questa sì grande azione, questa forza incomparabile, questa Onnipotenza infinita servì alla Misericordia, anzi fu mero effetto suo: però si può ben dire: *Et miserationes ejus super omnia opera ejus* (*d*). Questa è quella, che trapassa la cognizione umana, fa stupir gli Angeli, e risplendere sopra tutte le cose la bontà di Dio; onde ha preso tanto campo nella benignità sua, che non può far alcuna azione, senza ch' ella non ve ne abbia la maggior parte. Ecco che non contento Dio d'aver lasciato l'intelletto e la ragione all' uomo dopo il suo primo peccato, volle anche aprirgli l'adito a maggior felicità; e però diede la legge a Moisè, perchè il genere umano non stesse sempre in perdizione: *Quoniam mors regnavit ab Adam, usque ad Moysen, etiam in eos, qui non peccaverunt* (*e*).

 E la

(*a*) *Genes. VI. v. 6.*
(*b*) *Joann. I. v. 14.*
(*c*) *Ad Philipp. II. v. 8.*
(*d*) *Psalm. CXLIV. v. 9.*
(*e*) *Ad Roman. V. v. 14.*

E la manna nel Deſerto, la liberazion del Popolo dalle mani di Faraone, la converſione de' Niniviti, che altro furono ſe non chiariſſimi ſegni della Miſericordia Divina? Ma come ſon io entrato in queſto pelago, che più facilmente numerarei le ſtelle del Cielo, e l'arena del mare, che raccontar le opere di queſta altiſſima virtù? Baſta, che per lei volle Dio diventar Uomo, e patir la morte. Queſto è quello effetto, che chiude la bocca a tutti, riſpetto al quale ſebben gli altri ſono grandiſſimi, rieſcono come niente; e a me ognor più ſi fa maggiore, quando conſidero, che quanto più i Giudei non gli credettero, i Gentili non l'abbracciarono, anzi ambidue lo crocifiſſero; tanto più volentieri ſapendo queſto, volle venir qua giù, e patir per noi la morte, aprendoci l'adito alla Divina grazia. O che gran Miſericordia! Beato chi ha intelletto da corriſponderle, e affetto da ſeguirla. Tutte le lingue degli uomini, e tutti i Cori degli Angeli non baſteriano a moſtrar i beneficj, che ci fa queſta infinita Miſericordia; poichè l'eſſere, la ſanità, la vita, l'intelletto, le virtù, e ogni noſtra perfezione, le ricchezze, gli onori, i parenti, e tutti i beni, non ſono altro che Miſericordia di Dio. Però qual virtù è in Dio, che ſi poſſa paragonare a lei? Qual è quella, che non l'ubbidiſca, non la ſerva, non le ceda? O felice il Criſtiano, che la conoſce! poichè conoſcendola l'ama, amandola la deſidera, deſiderandola finalmente la conſeguiſce. O Regina delle virtù, fortezza dell' imbecillità noſtra, medicina delle umane miſerie, ſcala della noſtra felicità! In te ſono poſte tutte le ſperanze noſtre, in te vive tutta la noſtra confidenza. Da te fu creato il Mondo, da te rigenerato l'uomo, da te incarnato il Figliuolo di Dio. Senza te ogni noſtro operare è imperfetto, ogni noſtra virtù è vana, ogni noſtra beatitudine è miſeria; poichè per te prolunga Dio la ſua vendetta, aſpetta la correzion noſtra; per te ſi ſcorda de' noſtri peccati, ne ci rinfaccia i mali commeſſi, anzi nel ſuo ſacratiſſimo grembo ci riceve. Pungi un poco il cuor noſtro, voltaci queſte dolcezze terrene in amaritudine, laſciaci guſtare una gocciola del tuo amore, facci ſentir una ſcintilla del tuo fuoco; affinchè con te fonte abbondantiſſimo d'ogni grazia, pelago immenſo d'ogni bene, poſſiamo godere e conſeguir quel luogo, *ubi eſt ſatietas plena, jucunditas perfecta, felicitas perpetua, & gaudium ſempiternum*. Amen.

ORA-

ORAZIONE ACCADEMICA

DEL FEDELE (a)

RECITATA

NELLE NOTTI VATICANE

SOPRA LA SESTA BEATITUDINE

Regiſtrata nell'Evangelio di San Matteo al Capo V. v. 8.

Beati mundo corde: quoniam ipſi Deum videbunt.

IO non mai immaginai, Eminentiſſimo Principe, che la debolezza dell'intelletto mio poteſſe, non dirò valere, ma nè anche ardir tanto, che oſaſſe di porſi a parlare di ſoggetto così puro alto e profondo, com'è quello, che in queſta ſera mi è ſtato propoſto, ſopra l'eſpoſizione della Beatitudine, che conſeguiranno coloro i quali ſi trovaranno mondi di cuore, e che io per avventura, più audace che prudente, e ſenza dubbio più pronto all'ubbidienza, che atto alla ſufficienza, mi ſono tolto di dover trattare innanzi all'Eminenza Voſtra, e a tutti queſt'altri dottiſſimi miei Signori; la maggior parte de' quali già ſi trovano d'aver corſo tanto felicemente l'arringo di queſte Beatitudini, e fattovi ſopra ragionamenti colmi di tanto giudicio, dottrina e prudenza, ch'io perciò non meno mi ſento ingombrata la mente di maraviglia, che carico il cuore d'infinita

(a) Ignotum eſt, quis eſſet eximius iſte Orator, cùm nullum in MSS. noſtris ejuſdem dignoſcendi indicium licuerit invenire; & Cardinalis Valerius, qui in ſuo Convivio quod præmiſimus plures ex hiſce Academicis enumerat, hujus mentionem non egerit.

finita tema. Onde di me non è per altramente avvenire, che quello che già avvenne di quel poverello, che veduto da ogni parte, e da ognuno portarsi ad Artaserse varj e infiniti doni, e ritrovandosi egli in tutto privo d'ogni facoltà, e per lo contrario ricco di buon volere al pari di qualunque si fosse, che al Signor suo n'offerisse oro, gemme, tesori, o stati; tutto colmo d'ardentissima devozione, fattosi ad un rivo d'acqua pura, e quella con le mani arrecatagli, ad un tempo il buon volere con la possibilità sua gli fece chiaro e manifesto. Ma, oh fosse in piacer del Cielo e del grande Dio, ch'io ora parimente a guisa di colui, potessi in questa povertà dell'ingegno mio ricorrere al fonte, anzi all'immenso mare e profondissimo gorgo della divina grazia, e a quell'acqua vera e viva, di che il Salvator nostro già fece parola alla Samaritana, per arrecarne sol tanto, ch'io potessi purificarmi e mondarmi; sicchè in questa occasione il picciol dono del mio debole intelletto, che pur con animo devotissimo sono in pronto per offerirvi, avesse ad esser, se non al pari de' vostri passati grandi ed eccellenti, gradito e apprezzato, almeno non in tutto negletto e vilipeso, o affatto indegno d'esser annoverato fra loro! Ma tu larghissimo donatore delle tue divine grazie, non guardare, che lingua di tante mortalità macchiata, quant'è la mia, venghi presuntuosamente questa sera a parlare de' tuoi divini misterj; e non isdegnare, ch'io possa unitamente dire col Profeta: *Cor mundum crea in me Deus* (*a*), affine ch'io riempito dello Spirito tuo mondissimo possa ora rappresentare quella monda verità, che alla mondezza di questa Beatitudine convenevolmente si converrebbe.

Altissima e purissima veramente, Principe Eminentissimo, è la materia di questa Beatitudine, e tale, ch'io non trovo, secondo il mio poco giudicio, paragone fra queste cose visibili e materiali, che di gran lunga agguagliar se le possa; poichè non è oro così puro, gemma così lucente, fiamma così risplendente, che basti convenevolmente a metterci innanzi agli occhi la sembianza di un cuore puro e mondo, e meritevole d'un tanto premio, che per certo il maggiore non è in tutto il Regno de' Cieli: *Beati mundo corde: quoniam ipsi Deum videbunt* (*b*). *Deum videbunt?* O gran promissione, o felicissima grazia, o dono incomparabile, o espettazione incomprensibile! *Mundo corde Deum vide-*

(*a*) *Psalm. L. v.* 12. | (*b*) *Matth. V. v.* 8.

videbunt? la grande altezza e vifta del quale fappiamo, che non potendo foftenerla, *Angeli ejus velabant facies fuas* (*a*). Quindi, virtuofiffimi Signori, fi vede manifeftamente, quanto noi Criftiani fiamo, fopra tutti gli altri viventi, dignificati, e perciò obbligati a mondarci d'ogni bruttura, per poter confeguirne un tanto dono: Anzi fe quefta purità e mondezza piacque tanto all'Altiffimo Dio, che mandando l'Unigenito fuo Figliuolo a fpargere il proprio fangue in Croce, come la Scrittura dice: *Ut nos redimeret, & mundaret* (*b*), volle che pigliaffe quel fangue dalle più pure e monde vifcere, che foffero mai in creatura vivente; onde è fcritto: *Sancta & immaculata Virginitas* (parlandofi della Madre del Signor noftro), *quia quem Cæli capere non poterant, tuo gremio contulifti;* e nafcendo effer fervito da Giufeppe, del quale fi trova, che *fuit immaculatus & juftus* (*c*); e nel corfo della fua vita lavato nel Giordano da Giovanni, per la purità fua chiamato *Speculum pudicitiæ;* e morto, involto in un bianchiffimo drappo, come dice l'Evangelifta, che *involvit in Sindone munda* (*d*); e fepolto, come foggiunge, che *pofuerunt in monumento novo* (*e*); e finalmente rifufcitato col corpo non folo puro e mondo, come fu fepolto, ma oltre modo chiaro e rifplendente, e vie più che quando *refplenduit facies ejus ficut Sol* (*f*): come abbiamo da penfare, ch'egli fia per abbracciare tutti coloro, che vaghi d'imitar quefto fuo Figliuolo, noftro Redentore e guida, con ogni lor poffa procureranno di rifplendere nel fuo cofpetto mondi e lucenti?

Deh leviamoci adunque con tutto lo fpirito ad una tanta confiderazione, e difcorriamo un poco, in qual maniera poffiamo confeguirne quefta infinita Beatitudine; poichè non ogni mondezza è quella, che tanto fia grata a Dio: Anzi egli è da avvertire, che primieramente in tre maniere la poffiamo diftinguere, cioè in mondezza corporale, in ipocrita (per così dire), e in cordiale. Ma delle due prime come che molto vi foffe da dir fopra, per cagione di brevità per ora bafterà l'accennarle. La corporale adunque confifte tutta in fuperflue vanità, con mondare il corpo eftrinfecamente; il che non è d'alcun giovamento al Criftiano, perchè dice S. Matteo per bocca di Crifto: *Mundo*

(*a*) *Ifaiæ VI. v. 2.*
(*b*) *Ad Tit. II. v. 14.*
(*c*) *Matth. I. v. 19.*
(*d*) *Ibidem XXVII. v. 59.*
(*e*) *Joann. XIX. v. 41.*
(*f*) *Matth. XVII. v. 2.*

Mundo corde, non corpore: e di questo ancora è scritto, che *Diabolus invenit domum suam vacantem*, cioè di buone operazioni; *scopis mundatam*, cioè delle corporali immondezze estrinseche, *& ornatam* (*a*) d'una certa prosopopea, e apparente gravità. La seconda della ipocrisia, che per certo è vizio molto più detestabile, consiste in occultar il male sotto specie del bene; e però diceva il Signore: *Væ vobis Scribæ & Pharisæi hypocritæ, quia mundatis quod deforis est calicis & paropsidis: intus autem pleni estis rapina, & immunditia* (*b*)! E altrove: *Generatio, quæ sibi munda videtur, & tamen non est lota a sordibus suis* (*c*).

Ma veniamo alla terza, che risguarda alla purità del cuore, e a quella propria di che noi parliamo, e che con ogni studio dobbiamo procurare di farne acquisto; onde Geremia diceva: *Lava a malitia cor tuum, ut mundus fias* (*d*); e Giobbe: *Si mundus incesseris, statim Dominus evigilabit ad te* (*e*); e ne' Proverbj si legge: *Qui diligit cordis munditiam, habebit amicum Regem* (*f*). E però noi dobbiamo, e massimamente quelli che sono dignificati sopra gli altri col Sacerdozio, avere il cuore e lo spirito mondo, ed esser vigilanti con ogni diligenza, perchè di loro si possa dire: *Mundati sunt Sacerdotes, & Levitæ, & mundaverunt populum, & portas, & murum* (*g*); nelle quali parole assai è manifesto, che tre sono principalmente i generi, acciocchè noi siamo con verità e spiritualmente mondati. E in primo hannosi a purgare e mondare gli affetti umani del cuore, che s'intende per il popolo; onde il Salmo: *Si mei non fuerint dominati, tunc immaculatus ero: & emundabor a delicto maximo* (*h*). Secondo abbiamo da mondare la potenza appetitiva delle vanità de' sensi, e questi sono le porte, stando che ogni nostra cognizione ha l'entrata per quelli; e però è scritto: *Emundate manus peccatores: & purificate corda, duplices animo* (*i*). Terzo ci sono da mondare le infettazioni abituate del corpo, e queste sono le mura, conforme a quello del Profeta: *Ampliùs lava me ab iniquitate mea: & a peccato meo munda me* (*k*).

Accuratissimamente adunque dobbiamo, Onoratissimi Signori, mondar la volontà nostra dalle concupiscenze e vanità della

(*a*) *Matth. XII. v.* 44.
(*b*) *Ibidem XXIII. v.* 25.
(*c*) *Proverb. XXX. v.* 12.
(*d*) *Jerem. IV. v.* 14.
(*e*) *Job VIII. v.* 6.
(*f*) *Proverb. XXII. v.* 11.
(*g*) *II. Esdræ XII. v.* 30.
(*h*) *Psalm. XVIII. v.* 14.
(*i*) *Jacob. IV. v.* 8.
(*k*) *Psalm. L. v.* 4.

la carne, l'intelletto dagli errori e dall' ignoranza, la memoria dal vizio dell' ingratitudine e dell' oblivione. E se noi veggiamo, che le Api, così piccioli animalucci, e di sì gran lunga inferiori all' uomo, non solo procurano di aver le abitazioni monde, ma da loro eziandio scacciano ogni bruttura; perchè non dobbiamo noi ancora scacciar dalle case nostre ogni immondezza, acciocchè possa albergare ne' cuori nostri lo Spirito mondissimo di Dio; conforme a quello, che è scritto nel Paralipomenon: *Mundate domum Domini Dei patrum vestrorum* (*a*)? Laonde questa nostra casa, nella quale sovente il Salvator nostro non isdegna d'entrare, è di mestieri, che sia retta, monda, forte, chiara, alta, e spaziosa: retta per l'equità della mente, monda per la purità, forte per le avversità, chiara per la speculazione, alta per la sollevazione, spaziosa per la carità; e che ella abbia, siccome diceva Tobia (*b*), *circuitus murorum ejus, ex lapide candido & mundo*. E ben disse il circuito delle mura, perchè siccome le Città hanno le mura di pietra, di calce, e d'acqua; così le Città delle anime nostre, che sono questi corpi, hanno parimente le mura d'ossa, di carne, e di sangue: quelle hanno le mura di soldati che le difendono, queste delle mani che le custodiscono: quelle hanno le mura de' marmi e fregi, che le illustrano; queste delle vestimenta, che le adornano: quelle hanno le mura delle munizioni, che le mantengono; queste de' beni temporali, che le sostentano: le quali mura tutte devono esser mondissime, perchè in quelle del corpo ci deve essere la mondezza della Temperanza e della Castità; di che si ha al decimo degli Ebrei: *Abluti corpus aquâ mundâ* (*c*); e al settimo a' Corintj: *Mundemus nos ab omni inquinamento carnis* (*d*): in quelle delle mani dev' essere la mondezza della Giustizia e della Fortezza; onde Giobbe (*e*) diceva: *Tenebit justus viam suam, & mundis manibus addet fortitudinem*, e si canta nel Salmo: *Innocens manibus, & mundo corde* (*f*): in quelle delle vestimenta v'ha da essere la mondezza della Purità e della Onestà, onde nell' Apocalissi: *Angeli erant vestiti lino mundo & candido* (*g*); e l'Evangelio: *Vestimenta ejus candida nimis velut nix* (*h*). Resta il muro de' beni temporali, la mondezza del quale consiste

P

(*a*) *Lib. II. Cap. XXIX. v.* 5.
(*b*) *Cap. XIII. v.* 21. *&* 22.
(*c*) *Ad Hebr. X. v.* 22.
(*d*) *II. ad Corinth. VII. v.* 1.
(*e*) *Cap. XVII. v.* 9.
(*f*) *Psalm. XXIII. v.* 4.
(*g*) *Apocal. XV. v.* 6.
(*h*) *Marci IX. v.* 2.

ſiſte nella Liberalità e nelle Limoſine; e però San Luca (*a*): *Date eleemoſynam: & ecce omnia munda ſunt vobis:* E ſi legge, che *hilarem datorem diligit Deus* (*b*); e appreſso, che *eleemoſyna ab omni peccato liberat* (*c*). E così facendo, ad un tempo queſta noſtra Città riſplenderà temperata, monda, giuſta, forte, pura, oneſta, liberale, benigna, e finalmente ineſpugnabile; e potraſsi dir di eſsa quello dell' Apocaliſſi (*d*): *Ipſa verò Civitas erat aurum mundum, ſimile vitro mundo.*

Ma laſciando da parte per ora le coſe morali, cerchiamo un poco più a dentro e più diſtintamente, in che conſiſta queſta mondezza del Criſtiano. Sono tre le parti o potenze dell' anima noſtra, notiſſime ad ogni Filoſofo e Teologo; la razionale, la concupiſcibile, e l'iraſcibile, le quali tutte con ogni diligenza devono eſſer cuſtodite pure e monde. La razionale troveraſſi allora monda, quando ſarà ben inſtrutta e ammaeſtrata; e queſto lo faremo con purgarla principalmente da tre coſe: la prima dall'intenzione doppia, che è propria una ſpecie d'ipocriſia; onde l'Eccleſiaſtico (*e*): *Ne acceſſeris ad Deum duplici corde*; e altrove: *Cor ingrediens duas vias non habebit ſucceſſus* (*f*); e il Salvator noſtro diſſe: *Nemo poteſt duobus Dominis ſervire* (*g*): la ſeconda dall'opinion falſa; e però diſſe Iſaia (*h*): *Cogitationes eorum cogitationes inutiles*; e il Salmo: *Qui inquirebant mala mihi, locuti ſunt vanitates* (*i*); e l'Eccleſiaſtico (*k*): *Non te extollas in cogitatione animæ tuæ, velut Taurus: ne fortè elidatur virtus tua per ſtultitiam, & folia tua comedat, & fructus tuos perdat:* la terza della cogitazion prava; onde Salomone (*l*): *Cor iniqui inquirit mala*; e altrove: *Cor machinans cogitationes peſſimas, odit Dominus* (*m*); e nella Sapienza (*n*): *Perverſæ cogitationes ſeparant a Deo.* Di tutte queſte tre coſe inſieme inteſe Iſaia, quando diſſe: *Lavamini, mundi eſtote, auferte malum cogitationum veſtrarum ab oculis meis* (*o*). *Lavamini* dall'intenzion doppia, *mundi eſtote* dall'opinion falſa, *auferte malum* dalla cogitazion prava.

La concupiſcibile potenza poi ſi conſerva monda, quando è ben infiammata dell'amor di Dio, e acceſa dalla carità; e a ciò fare

(*a*) *Cap. XI. v.* 41.
(*b*) *II. ad Corinth. IX. v.* 7.
(*c*) *Job IV. v.* 11.
(*d*) *Cap. XXI. v.* 18.
(*e*) *Cap. I. v.* 36.
(*f*) *Ibidem III. v.* 28.
(*g*) *Matth. VI. v.* 24., & *Lucæ XVI. v.* 13.
(*h*) *Cap. LIX. v.* 7.
(*i*) *Pſalm. XXXVII. v.* 13.
(*k*) *Cap. VI. v.* 2. & 3.
(*l*) *Proverb. XXVII. v.* 21.
(*m*) *Ibidem VI. v.* 18.
(*n*) *Cap. I. v.* 3.
(*o*) *Iſaiæ I. v.* 16.

fare è di bisogno mondarla anch'essa da tre cose, cioè dall'affetto terreno; dal piacer disonesto, dall'operar dannoso. Dall' affetto terreno; diceva l'Apostolo: *Nolite diligere Mundum, neque ea, quæ in Mundo sunt* (*a*); e il Profeta: *Maledictus homo, qui confidit in homine* (*b*); e Cristo: *Ubi est thesaurus tuus, ibi est èt cor tuum* (*c*): Dal piacer disonesto; diceva Tobia (*d*): *Mundam servavi animam meam ab omni concupiscentia*; e Paolo agli Efesj (*e*): *Fornicatio autem, & omnis immunditia aut avaritia, nec nominetur in vobis*; e San Bernardo: *Indigemus puritate & simplicitate cordis*: Dall' operar dannoso; s'ha ne' Proverbj (*f*): *Qui mundus est, rectum est opus ejus*; e in Giobbe ancora: *Purus est sermo meus, & mundus sum in conspectu tuo* (*g*); e ne' Numeri (*h*): *Quidquid tetigerit immundus, immundum faciet*. E in questo proposito non mi è paruto toccar con particolarità e distintamente alcuna delle sei virtù morali, Temperanza, Liberalità, Desio d'onore, Affabilità, Verità, e Urbanità o piacevolezza, che vogliamo chiamarla, le quali Aristotele vuole, che siano regolate da questa potenza concupiscibile; siccome ancora non sono per toccar nell' irascibile potenza le altre quattro, Magnificenza, Fortezza, Mansuetudine, e Magnanimità, che da quella vengono regolate: il che faccio, sì per non esser lungo soverchiamente, e sì anche perchè sono cose di non molto rilievo, in paragone di quest' altre altissime, purissime, e mondissime.

L'irascibile adunque che è quella che ci resta, dev' esser mondata da quel timore, che iniquamente e malamente può umiliarla, perchè questa potenza ha questo di sua natura, che tosto ch'ella scopre quella sublimità imperiosa di Dio, subito chiaramente s'avvede, ch'egli solo è meritevole d'esser adorato, e conosce che a farlo, la natura e l'uso la spingono; ma sempre non vi s'induce, sì per il peccato del nostro primo Parente, e sì anche perchè instigata dal Demonio diventa vaga di voler saper quello, che non doverebbe, e così sovente si lascia indurre alle superstizioni, e a dar il culto a' Demonj ed alle Creature: e però quando pone mente agli augurj, quando a' sogni, quando a stregarie, incantazioni, costellazioni, osservazioni,

 Geo-

(*a*) *I. Joann. II. v.* 15.
(*b*) *Jerem. XVII. v.* 5.
(*c*) *Matth. VI. v.* 21.
(*d*) *Cap. III. v.* 16.
(*e*) *Cap. V. v.* 3.
(*f*) *Cap. XXI. v.* 8.
(*g*) *Job XI. v.* 4.
(*h*) *Cap. XIX. v.* 22.

Geomanzie, Idromanzie, Piromanzie, Negromanzie, Aromanzie, e a quel che è peggio, alle Eresie, ed alle Idolatrie (benchè per dir vero l'Eresie consistano più nell'intelletto, e nella volontà), e con queste dico si lascia indurre in mille altre così fatte reti, che tuttora ci vengono tese dall'immondo nemico nostro, per farci traboccare nella schifosissima fossa delle sue immondezze, contro alle quali San Paolo dice: *Commutaverunt veritatem Dei in mendacium: & coluerunt, & servierunt creaturæ potius, quàm Creatori* (a). Mondar adunque conviene questa nostra potenza, acciocchè non si tema e si adori, se non quel Signore, che si deve, e acciocchè egli non ci dica: *Si Pater ego sum, ubi est honor meus? & si Dominus ego sum, ubi est timor meus* (b)? Ma oimè! poichè siamo a parlar dell'Eresie, e di quegli ignoranti acciecati, che si lasciano da cotesti Pseudoprofeti ipocriti e maligni deviare dal vero culto di Dio; chi si potrebbe mai astenere di non sospirare per la calamità de' nostri tempi, dove tanto si vede questa ria semenza andar in maniera germogliando, ch'ormai non vi è più Regione alcuna, che di così fatta peste infettata non sia? E per non andar più oltre, non abbiamo noi innanzi agli occhi il più lagrimoso, orrendo e spaventevole esempio, che fosse mai? Deh ditemi un poco: Il maggiore e più fiorito Regno che avesse non solo la Cristianità, ma il Mondo tutto, non è egli ora per cagione di queste malvaggie Eresie il più infelice, addolorato, lacerato, e desolato, che oggidì si vegga sopra la terra? Ahi misera e acciecata Francia! Dunque tu, che già fosti il solo sostegno della Santa Chiesa di Cristo, hai potuto darti in preda al nemico della umana Generazione, che egli sotto specie di mondezza e santità di cuore, e di riformata e vera Religione t'abbia indotta ad imbracciare lo scudo dell' ignoranza, a vestir la corazza dell'ostinazione, a porti l'elmo della superbia in capo, a dar di mano all'avvelenato coltello dell' ira, ad imbrandire la mazza infame dell'avarizia, ed a sfoderare l'orribile spada della crudeltà, con spingerti finalmente ad innalzare l'insegna della ribellione, e ad abbassare la lancia del tradimento, per farti incrudelire insieme contro la tua Santa Madre Chiesa, contro il tuo legitimo Re, contro il tuo popolo, contro a' tuoi figliuoli, contro il tuo sangue e viscere proprie, con tante morti, rapine, stupri, incendj, desolazioni, ed enormissi-

(a) *Ad Roman. I. v. 25.* | (b) *Malachiæ I. v. 6.*

miſſime crudeltà, che ben pare ch'altrui per la paura non oſi di penſarle, non che di raccontarle (a)? Deh Beatiſſimo Padre PIO, come bene mi vo io figurando, che ſpinto dallo Spirito Santo ſul principio del tuo Pontificato profetaſti, quando prendeſti per tuo titolo quelle ſantiſſime parole del Profeta, poco ſopra ad altro propoſito allegate, dicendo: *Si mei non fuerint dominati* (b); preſago che ſarebbe ſtato il Pontificato tuo totalmente puro e immacolato per le tue veramente ſante opere, ſe coteſti tuoi figliuoli e pecorelle infettate non ſi aveſſero laſciato dominar dal Demonio, e da queſti miniſtri ſcellerati ſuoi Ughi, Beſi, Calvini, e Luteri, generazion prava e immondiſſima; e conſeguentemente laſciato turar l'orecchie alla tua ſantiſſima voce, che con tanta carità e amorevolezza li ha chiamati, e chiama tuttavia dall'errante ſtrada loro, a ricoverarſi unitamente con noi ſotto il ſicuriſſimo albergo della monda, immacolata, vera e Santiſſima Chieſa di Criſto.

Deh correte, correte miſerelli voi imbrattati, al vero fonte della verità, e a queſto Santo Concilio; poichè queſto noſtro comune Padre ve lo ha con tanto amore e liberalità aperto; e quivi ſaravvi inſegnato a mondarvi dalle prave ereſie, dalla crudel peſte, e dalla orribile lepra, che vi circonda; ſiccome fu anticamente conceſſo a coloro [per quanto io ho potuto raccogliere nel Levitico (c)], che ſiccome voi dentro, così eglino erano di fuori imbrattati, contaminati e guaſti: Saravvi dico inſegnato di farvi un bagno, per mondarvi, in un vaſo di terra pieno di ſangue, di acqua viva, di cedro, e d'iſopo, entro del quale vi averete a lavare tutto il corpo; e dopo ad aſciugarvi con un panno di oſtro, e appreſſo a farvi rader li capelli, maniera per certo belliſſima da mondarſi, e ſotto della quale, altiſſimo ſenſo per mio giudicio vi ſta naſcoſto. Il vaſo di terra primieramente vi dee far avvertiti della voſtra fragilità e baſſezza; e però è ſcritto: *Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem revertêris* (d); e altrove: *Ego ſum vermis, & non homo* (e); ed il pazientiſſimo Giobbe (f) diceva: *Memento, quæſo, quòd ſicut lutum feceris me, & in pulverem reduces me*; e il gran Patriarca Giacobbe: *Loquar ad Dominum meum, cùm ſim pulvis, & cinis*

(a) Hugunottos connotat, qui tunc fœdiſſimè Gallias lacerabant.
(b) *Pſalm. XVIII. v.* 14.
(c) *Cap. XIII.*
(d) *Geneſ. III. v.* 19.
(e) *Pſalm. XXI. v.* 7.
(f) *Cap. X. v.* 9.

nis (*a*). Quindi paſſarete alla conſiderazione delle anime voſtre, e vederete, che per ſalvarle dalle mani del Demonio v'è ſtato neceſſario il Sangue di Criſto, ſparſo in Croce per le brutture noſtre; e però San Giovanni diceva: *Et Sanguis Jeſu Chriſti Filii ejus emundat nos ab omni peccato* (*b*); e ſimilmente San Paolo agli Ebrei: *Si enim ſanguis hircorum, & taurorum, & cinis vitulæ aſperſus, inquinatos ſanctificat ad emundationem carnis: quantò magis Sanguis Chriſti, qui per Spiritum Sanctum ſemetipſum obtulit immaculatum Deo emundabit conſcientiam noſtram* (*c*)? E poco più ſotto ſoggiunge: *Omnia pene in ſanguine mundantur* (*d*). Appreſſo riconoſciuta la ſua gran bontà e miſericordia, pentiti de' peccati voſtri ne darete ſegno con l'acqua pura delle voſtre lagrime; onde il Profeta: *Lavabo per ſingulas noctes lectum meum, lacrymis meis ſtratum meum rigabo* (*e*); e altrove: *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die ac nocte* (*f*); ed Ezechiello: *Lavi te aqua, & emundavi ſanguinem tuum ex te* (*g*). Dopo vi ſarà biſogno del cedro, che ſignifica l'elevazione della mente, e il lume della verità; e allora ravveduti delle Ereſie ed errori voſtri, tornarete all'ubbidienza della Santa Chieſa noſtra, la quale vi dirà per il medeſimo Ezechiello: *Effundam ſuper vos aquam mundam, & mundabimini* (*h*). Con queſto vi converrà l'iſopo dell' umiltà e ſommeſſione, e però direte con il Profeta: *Aſperges me hyſſopo, & mundabor*; e così vi lavarete tutto il corpo nella penitenza della Confeſſione, onde San Giovanni nell'Epiſtola Canonica: *Si confiteamur peccata noſtra, fidelis eſt, & juſtus, ut remittat nobis peccata noſtra, & emundet nos ab omni iniquitate* (*i*). Poſcia ſarete aſciugati con l'oſtro, che ſignifica, che ſarete abbracciati con l'ardore della carità, e riaccettati nella noſtra Chieſa, della quale l'Apoſtolo diſſe: *Chriſtus dilexit Eccleſiam, mundans eam* (*k*). E finalmente vi farete rader li capelli, che importa l'annientamento, e l'aſſoluzione, che vi ſarà data di tutti i voſtri peccati, ed il ritorno nella grazia di Dio; onde nel Levitico (*l*) ſi legge: *De cujus capite capilli fluunt, calvus, & mundus eſt*. Con queſti bagni adunque, e con altri migliori, che vi ſaranno inſegnati nella noſtra vera ſcuola, venite, venite voi miſerelli imbrattati dalla

(*a*) *Geneſ. XVIII. v.* 27.
(*b*) *I. Joann. I. v.* 7.
(*c*) *Ad Hebr. IX. v.* 13. & 14.
(*d*) *Ibidem v.* 22.
(*e*) *Pſalm. VI. v.* 7.
(*f*) *Pſalm. LXI. v.* 4.
(*g*) *Ezech. XVI. v.* 9.
(*h*) *Ibidem XXXVI. v.* 25.
(*i*) *I. Joann. I. v.* 9.
(*k*) *Ad Epheſ. V. v.* 25. & 26.
(*l*) *Cap. XIII. v.* 40.

dalla ſuperbia, e umiliatevi, come quel Naaman Siro, che ubbidito avendo finalmente al vero Profeta di Dio: *Lavit ſepties in Jordane, & reſtituta eſt caro ejus ſicut caro pueri parvuli, & mundatus eſt* (*a*).

E voi invidioſi ipocriti e maligni, che come ben diceva il Signore: *Videtis feſtucam in oculo fratris veſtri: & trabem in oculo veſtro non videtis* (*b*), ritiratevi dal mal operare; e pentiti ubbidite, ſiccome fece la Sorella leproſa di Mosè al ſommo Sacerdote Aaron, che ſaravvi detto, come fu a lei: *Revocabitur* (*c*) *& mundabitur;* E voi iracondi, crudeli ed empj, gettatevi a' piedi della Santa Chieſa, e dite come quel leproſo in S. Luca (*d*): *Domine, ſi vis, potes me mundare*, e ſarete mondati. E voi accidioſi sfaccendati, volti ſolo alle cogitazioni prave, innalzatevi e gridate, come fecero quegli altri dieci leproſi: *Jeſu præceptor, miſerere noſtri* (*e*); e nel tornare all'ubbidienza de' veri Sacerdoti della Santa Chieſa noſtra, vi ritroverete come coloro, che *dum irent, mundati ſunt* (*f*). E voi luſſurioſi, fate come David, che dopo il peccato pianſe con tanta umiltà verſo il Signore, e tutto confidato nella ſua miſericordia diceva: *Mundabor: lavabis me, & ſuper nivem dealbabor* (*g*). E voi avari, ſtudiatevi d'aſſomigliarvi a quel Cornelio Centurione, riputato immondo da Pietro, al quale per le ſue liberali elemoſine fu detto: *Orationes tuæ, & eleemoſynæ tuæ aſcenderunt in memoriam in conſpectu Dei* (*h*): E però dal medeſimo Pietro fu lavato e mondato con l'acque del Santo Batteſimo. E voi goloſi, voltatevi alle aſtinenze e digiuni, e correte alla Santa Chieſa, e al Sommo Sacerdote, ſiccome ſi dice nel Levitico (*i*) di colei, che aveva il profluvio del ſangue: *Quòd Sacerdos rogabit pro ea, & mundabitur:* Che in cotal guiſa facendo, potrete ſperar finalmente di eſſer fatti partecipi della viſione di Dio; e così ad un tempo vi riconoſcerete mondi dalla ſuperbia, come aere ſenza nube; dall'invidia, come occhio ſenza cataratte; dall'ira, come vaſo ſenza fiſſura; dall'accidia, come argento ſenza ruggine; dalla luſſuria, come ſpecchio ſenza macchia; dall'avarizia, come caſa ſenza feſtuca; dalla gola, come pelle ſenza untura. E con queſti mezzi,

(*a*) *IV. Reg. V. v.* 14.
(*b*) *Matth. VII. v.* 3.
(*c*) *Numer. XII. v.* 14. & 15.
(*d*) *Cap. V. v.* 12.
(*e*) *Lucæ XVII. v.* 13.
(*f*) *Ibidem v.* 14.
(*g*) *Pſalm. L. v.* 9.
(*h*) *Act. Apoſt. X. v.* 4.
(*i*) *Cap. XV. v.* 15.

zi, e con questi modi raccontati, e con molti altri, che si possono molto più prudentemente, che non ho saputo far io, cavar dalle Sacre Scritture, si mondaranno, e si riconosceranno mondati coloro, che cercaranno di conseguire quest' incomparabile Beatitudine.

Del che credo, che poca fatica sarà bisogno alle Signorie Vostre presenti, tutte piene di fede, di religione, di bontà, di virtù, e di carità; tenendo per fermo, che di loro, e di questo nostro corpo si possa dire: *Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lavet, sed est mundus totus* (a). Poichè per esser noi composti di terra frale, forz'è che sempre sia in noi qualche imperfezione; e sappiamo, che *septies* in die *cadit justus* (b). O forse, per dir meglio, essendo tutti voi altri Signori per li vostri sublimi ingegni, qual il capo, qual le braccia, qual le mani, e così successivamente di questo corpo, e toccando a me per la bassezza del mio, d'esser ragionevolmente il piede, è ben giusto, ch' io sia lavato e mondato dalle molte imperfezioni mie, acciocchè ancor io in compagnia delle Signorie Vostre non sia indegno di trovarmi a parte di quelle infinite grazie, che si cavano da questa mondezza del cuore; e che mi sia lecito di partecipare unitamente con loro d'alcune di quelle tante laudi, che in diversi luoghi la Sacra Scrittura suole attribuirgli. Non si legge, che questi tali hanno il cuore umiliato dalla contrizione: *Cor contritum & humiliatum, Deus, non despiciet* (c); disciplinato dalla discrezione: *Dabo eis cor, ut sciant me* (d); allargato dalla speranza: *Deus cordis mei, & spes* (e) *mea Deus in æternum* (f); custodito dalla pace: *Et pax Dei, quæ exuperat omnem sensum, custodiat corda vestra* (g); preparato dall'ubbidienza: *Paratum cor meum, Deus, paratum cor meum* (h); conservato dalla diligenza: *Omni custodia serva cor tuum, quia ex ipso vita procedit* (i); visitato dallo Spirito Santo: *Probasti cor meum, & visitasti nocte* (k); infiammato dall' amore: *Inflammatum est cor meum, & renes mei commutati sunt* (l); consolato dalle promesse: *Lætatum est cor meum, & exultavit lingua mea* (m); elevato per contemplazione: *Levemus corda nostra cum manibus ad Dominum*

(a) *Joann. XIII. v.* 10.
(b) *Proverb. XXIV. v.* 16.
(c) *Psalm. L. v.* 19.
(d) *Jerem. XXIV. v.* 7.
(e) Vulgata legit *pars*.
(f) *Psalm. LXXII. v.* 26.
(g) *Ad Philippens. IV. v.* 7.
(h) *Psalm. LVI. v.* 8.
(i) *Proverb. IV. v.* 23.
(k) *Psalm. XVI. v.* 3.
(l) *Psalm. LXXII. v.* 21.
(m) *Psalm. XV. v.* 9.

num (*a*); liquefatto dalla compaſſione: *Factum eſt cor meum tamquam cera liqueſcens in medio ventris mei* (*b*); caldo per devozione: *Concaluit cor meum intra me* (*c*); paziente nelle avverſità: *Deprime cor tuum, & ſuſtine* (*d*); lieto in ogni fortuna: *Dediſti lætitiam in corde meo* (*e*)?

O che grazie, o che belle grazie, o che infinite grazie! Su, ſu adunque benigni e cari Signori, deſtiamo queſti noſtri cuori; e poichè abbiamo veduto, ch'egli è neceſſario di mondar quelli, e cercato come ſi ha da far per mondarli, e come ſi conoſca, quando ſiano mondi, e con qual ranno, o ſapone ſi poſſano mondare, e finalmente il grande acquiſto, che ſi cava da queſta mondezza; che abbiamo noi a fare, ſe non dire: *Beati mundo corde: Beati mundo corde*; ben veramente tre o quattro volte Beati? e dopo correre unitamente tutti colmi d'allegrezza, pieni d'ilarità, riempiti d'infinita ſperanza, correre dico a quel vero fonte, che il Salvator noſtro tiene continuamente aperto nel ſuo ſanto lato; e quivi nel preziofiſſimo Sangue ſuo, con tanta carità ſparſo per le brutture de' peccati noſtri, lavati, mondati, e purificati ne conſeguiremo indubitatamente la liberaliſſima promeſſa ſua di vederlo, ſiccome poco appreſſo ſpero moſtrarvi in queſta ſeconda parte.

Quoniam ipſi Deum videbunt. All' altezza e ſublimità della quale trovandomi giunto per dar il convenevol fine al dir mio, e ricordandomi di quel belliſſimo detto di Platone, conforme ad ogni Teologo, che il ragionar di Dio è a noi mortali non ſolo difficile, ma ancora pericoloſo ſenza Dio iſteſſo, veramente ſento intiepidirmi il ſangue, raffreddarmi la lingua, tremarmi la voce, e impaurirmi il cuore, in guiſa che egli è molto ben di biſogno, Clementiſſimo Signor mio, che di nuovo e più largamente tu mi preſti il tuo divino favore, acciocchè io poſſa con quella umiltà, riverenza, e purità di cuore che ſi richiede, imporci il deſiderato fine: *Quoniam ipſi Deum videbunt*. Egli pare, che ſiano ſtate fra' ſacri Teologi opinioni diverſe, e contrarietà grandi intorno al veder Dio; perciocchè alcuni hanno affermato, che il vederlo non ſolo non è dato a noi, che ſiamo mortali, ma nè anche agli Eletti, agli Angeli, agli

Q Arcan-

(*a*) *Thren. III. v.* 41.
(*b*) *Pſalm. XXI. v.* 15.
(*c*) *Pſalm. XXXVIII. v.*4.
(*d*) *Eccleſiaſtici II. v.* 2.
(*e*) *Pſalm. IV. v.*7.

Arcangeli, a' Cherubini, ed a' Serafini, che ſono le intelligenze più vicine a Dio, e quelle, che di continuo ſtanno alla preſenza e miniſterio ſuo; e ſopra queſto ſi fondano con molte ragioni e autorità, fra le quali S. Giovanni Griſoſtomo ſcrivendo ſopra quel paſſo dell'Evangeliſta: *Deum nemo vidit umquam: Unigenitus Filius, qui eſt in ſinu Patris, ipſe enarravit* (*a*). Niuno, dice egli; perchè nè manco le Eſſenze celeſti poſſono mai veder Dio, così com'egli è; e ſimilmente il Beato Giovanni Damaſceno incomincia la ſua Teologia da queſte parole: *Deum nemo vidit umquam;* e più ſotto ſoggiunge: *Nullus umquam Deum novit, non hominum modò, ſed ne ſupra mundanarum quidem virtutum, ùt ipſorum Cherubim, & Seraphim:* E l'illuminato Dionigi Areopagita, nel fine di quel mirabile ſuo libro *de myſtica Theologia* dice queſte parole dal Greco tradotte in volgare: Niuna coſa di quelle che ſono, conoſce Dio, così com'egli è: e con queſte ſi trovano altre molte autorità di Gregorio, di Baſilio, d'Ilario, e d'altri. Ma io voglio chiuderle tutte con quella di San Paolo a Timoteo, che di Dio in tal propoſito diſſe: *Qui ſolus habet immortalitatem, & lucem inhabitat inacceſſibilem: quem nullus hominum vidit, ſed nec videre poteſt* (*b*). Argomentano ancora, che nell'univerſo non è coſa, la quale ſia increata ingenita e infinita, ſe non Dio; e però ſiccome niun occhio quantunque acutiſſimo può veder pienamente una linea, che ſi preſupponga infinita, così niuna coſa creata quantunque eccellentiſſima può intieramente comprender Dio, il quale è infinito; onde Salomone nell'Eccleſiaſtico (*c*): *Ne laboretis: non enim comprehendetis.* Altri vogliono, che in queſta vita ſia negato a' mortali il vedere e conoſcere Dio; ma che ſia conceduto ſolamente agli Eletti, e alle menti divine, e che noi parimente, ſe ſaremo buoni, lo potremo vedere nell'altra, come loro; e di queſto allegano molte ragioni, sù le quali ſi fondano. E in prima pigliano quelle parole, che Dio ſteſſo diſſe a Mosè: *Non enim videbit me homo, & vivet* (*d*): Onde par che ſi cavi chiaramente, che voleſſe inferire, che ciò concedeva ſolo dopo morte a' meritevoli; e con queſto ancora accompagnano quello, che San Paolo dice agli Efeſj (*e*): *Ut poſſitis comprehendere cum omnibus*

(*a*) *Joann. I. v.* 18.
(*b*) *I. ad Timoth. VI. v.* 16.
(*c*) *Cap. XLIII. v.* 34.
(*d*) *Exodi XXXIII. v.* 20.
(*e*) *Cap. III. v.* 18.

bus Sanctis quæ sit longitudo, latitudo, sublimitas, & profundum ipsius Dei: Dove resta chiaro, che San Paolo afferma, che i Santi comprendono Dio; e altrove il medesimo scrivendo a' Corintj manifestamente dice: *Videbimus eum facie ad faciem* (*a*): E San Giovanni anch'egli dice nell'Epistola Canonica: *Scimus quoniam cùm apparuerit, similes ei erimus: quoniam videbimus eum sicuti est* (*b*): E Giobbe similmente si promette di dover veder Dio dopo la morte: *Videbo Deum meum, quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspecturi sunt* (*c*); e in questo proposito tirano quello del Salmo: *In lumine tuo videbimus lumen* (*d*); e quell'altro di Geremia Profeta (*e*): *In diebus illis quando omnes cognoscent Dominum;* che alcuni hanno interpretato, per quando sarà il dì del Giudicio; ed altri, per quando la Santa Fede sarà tutta ridotta sotto un Ovile ed un Pastore.

Queste due quantunque pajano opinioni diverse, non per tanto se saranno intese nel suo vero senso, saranno perfettamente concordi, perchè noi abbiamo a tener per fermo quel detto santissimo, che lo Spirito Santo non contraddice a se stesso; e che sempre che si trovano nella Sacra Scrittura due sentenze, che pajano di diretto contrarie, dobbiamo ingegnarci di trovar la vera concordia di esse, e tener per fermo, che la contrarietà non sia in effetto fra loro, ma si cagioni dalla mala intelligenza nostra, e che fra esse sia sentimento mistico e segreto, dove consiste la vera concordia dell'una e dell'altra: Siccome di questa, sopra l'intendimento della quale abbiamo da sapere, che affermano i più saggi Teologi, tre esser i gradi della conoscenza, che può aversi di Dio. Il primo e supremo è quello che possede Dio di se stesso, del quale non accade a ragionarne, perchè essendo da Dio, in Dio, e con Dio, viene ad esser grado di conoscenza supremo, perfettissimo, e infinito; con il qual grado noi dobbiamo concordare tutte le autorità allegate, che non vogliono, che si possa veder Dio. Il secondo è quello, che concede agli Eletti e Beati; e con che si concorderanno quell'altre autorità del poter vederlo, e sopra del quale daremo fine al nostro ragionamento. Il terzo ed ultimo è quello, che a noi viatori è concesso, stando in vita; intorno

 a che

(*a*) *I. ad Corinth. XIII. v.* 12.
(*b*) *I. Joann. III. v.* 2.
(*c*) *Job XIX. v.* 26. & 27.
(*d*) *Psalm. XXXV. v.* 10.
(*e*) *Cap. XXXI. v.* 34.

a che io dico, che io trovo nelle Sacre Lettere, che in due modi in questa vita i mondi di cuore possono veder Dio; l'uno per natura, e l'altro per grazia. Per natura lo vederanno, contemplando come in uno specchio le creature fatte da lui in questo Mondo, perchè la grandezza sua non potendo esser veduta da occhio mortale, si scuopre a tutti in cotal ritratto maraviglioso, ma con particolar chiarezza e frutto del mondo di cuore: *Invisibilia enim* dice San Paolo (*a*) *per ea, quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur*. Le cose invisibili di Dio sono tre: la Potenza, la Sapienza, e la Bontà, dalle quali procedono, nelle quali consistono, e per le quali si reggono tutte le cose. La Potenza crea, la Sapienza governa, la Bontà conserva il tutto; e queste tre cose siccome sono in Dio ineffabilmente una sola, così nell'operazione di Dio in niuna maniera separar si possono: la Potenza per la Bontà saviamente crea, la Sapienza per la Potenza benignamente governa, la Bontà per la Sapienza potentemente conserva. La Potenza poi si manifesta per l'immensità delle creature, la Sapienza per il decoro, la Bontà per l'utile. L'immensità consiste in due cose, nella grandezza e nella moltitudine; la moltitudine nelle simili, nelle diverse, nelle miste; la grandezza nella mole, e nello spazio; la mole nella massa, e nel peso; lo spazio nel lungo, nel largo, nel profondo, e nell'alto. Il decoro poi è nel sito, nel moto, nella specie, e nella qualita; il sito è nella composizione, e nell'ordine; l'ordine è nel luogo, nel tempo, e nella proprietà; il moto è di quattro sorti, locale, naturale, animale, e razionale; la specie è forma visibile, che si discerne con gli occhi, come i colori e le figure de' corpi; la qualità è una proprietà interna, che con gli altri sensi si apprende. L'utile appresso è posto nel grato, nel convenevole, nel comodo, e nel necessario; grato è quel che piace; convenevole è quel che sta bene; comodo è quel che giova; necessario è quel che senza di lui non si può fare. Tutte queste cose va speculando il mondo di cuore; e per questi simulacri, e per questi gradi sale alla cima del monte, onde lo chiama la Potenza, la Sapienza, e la Bontà del Signor nostro. E qui è da considerare, che sebbene i Filosofi si alzarono alla cognizione di Dio per questa scala, non per questo lo glorificarono, come dice S. Paolo (*b*): *Quod notum*

(*a*) *Ad Roman. I. v. 20.*

(*b*) *Ibidem v. 19.*

notum est Dei, manifestum est in illis: Deus enim illis manifestavit. E per questo s'acquistarono anzi dannazione, che salute, perchè: *Non sicut Deum glorificaverunt, aut gratias egerunt: sed evanuerunt in cogitationibus suis, & obscuratum est insipiens cor eorum: dicentes enim se esse sapientes, stulti facti sunt* (*a*). E per lo contrario quelli, che hanno atteso alla mondezza del cuore, hanno conosciuta la verità, e si sono alzati a renderne gloria a Dio; siccome David, che diceva: *Domine Dominus noster, quàm admirabile est nomen tuum in universa terra* (*b*)! e altrove: *Laudate Dominum Cœli Cœlorum: & aquæ omnes, quæ super Cœlos sunt, laudent nomen Domini*; e seguendo: *Quia ipse dixit, & facta sunt: ipse mandavit, & creata sunt* (*c*); e ancora: *Cœli enarrant gloriam Dei, & opera manuum ejus annunciat firmamentum* (*d*); e Daniele (*e*) parimente: *Benedicite omnia opera Domini Domino*; e Giobbe magnificando tuttavia la grandezza di Dio: *Qui commovet terram de loco suo, & columnæ ejus concutiuntur*; e seguendo: *Qui præcipit Soli, & non oritur* (*f*), soggiunge: *Qui facit magna, & incomprehensibilia, & mirabilia, quorum non est numerus* (*g*); e con questi, e con molti altri, che sarebbe troppo lungo rammemorarli tutti, disse ancora Anna Profetessa al primo de' Re (*h*): *Domini enim sunt cardines terræ, & posuit super eos Orbem.* Vedranno adunque in tal maniera i mondi di cuore Dio, ritratto maravigliosamente in questa gran macchina dell'Universo per natura.

Per grazia poi, cioè col lume della Fede, del quale l'Apostolo disse: *Gratiâ estis salvati, & hoc non ex vobis, Dei enim donum est* (*i*); per grazia, dico, incomincierà a salire il mondo di cuore un'altra scala, che partendosi dal giogo del monte, s'innalza al Cielo per pochi gradi, de' quali il primo è porger l'orecchie alla sapienza della Fede; onde il medesimo Paolo: *Fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi* (*k*): Il secondo è l'acquetare il cuore nelle passioni, che sono quattro, cioè speranza, tema, allegrezza, e doglia; delle quali Daniello parlando disse: *Quatuor venti pugnabant in mari magno* (*l*): Il terzo è levar la mente dalle cose sensibili alle insensibili; onde David: *Meditatio cordis mei in conspectu tuo semper* (*m*): Il quarto è levar lo spirito

(*a*) *Ad Roman. I. v.* 21. & 22.
(*b*) *Psalm. VIII. v.* 2.
(*c*) *Psalm. CXLVIII. v.* 4. & 5.
(*d*) *Psalm. XVIII. v.* 2.
(*e*) *Cap. III. v.* 57.
(*f*) *Job IX. v.* 6. & 7.
(*g*) *Ibidem v.* 10.
(*h*) *Cap. II. v.* 8.
(*i*) *Ad Ephes. II. v.* 8.
(*k*) *Ad Roman. X. v.* 17.
(*l*) *Daniel. VII. v.* 2.
(*m*) *Psalm. XVIII. v.* 15.

rito dalle cose insensibili alle spirituali; e di questo parlava Salomone dicendo: *Mens justi meditatur obedientiam* (*a*): Il quinto è il discerner il vero dal falso nelle cose predette, il che fa l'uomo spirituale; del quale dice S. Paolo, che *spiritualis judicat omnia* (*b*), sopra che espone Sant'Agostino: *Omnia pertinentia ad vitam, & justitiam:* Il sesto è il dilettarsi nella verità conosciuta, come esorta il Sapiente: *In amore ejus delectare jugiter* (*c*): Il settimo è l'adoperarsi in dar perfezione alla mente con questa verità per poter comunicar altrui; e di questo disse l'Ecclesiaste (*d*): *Si repletæ fuerint nubes, imbrem super terram effundent:* L'ottavo è l'appagarsi nel compiacimento di lei, come dice S. Paolo: *Congaudet autem veritati* (*e*): Il nono è maravigliarsi dell'eminentissima sua eccellenza, come misticamente è notato nel libro secondo di Esdra (*f*): *Et veritas magna & fortior præ omnibus.* E qui si trova la Fede perfetta e consumata, alla quale per grazia si dà la cognizione di Dio, come è scritto nel primo Capo della Sapienza: *Apparet autem eis, qui fidem habent in illum* (*g*). Deh vedete quant'è piacevole, quant'è felice, quant'è beata questa mondezza, poichè poggiando per sì benigna dolce e gloriosa scala, in così poco spazio ci conduce a Dio, passando dall'udito alla quiete, dalla quiete alla sensibilità, dalla sensibilità alla insensibilità, dall'insensibilità alla spiritualità, dalla spiritualità alla discrezione, dalla discrezione alla cognizione, dalla cognizione alla dilettazione, dalla dilettazione alla pienezza, dalla pienezza all'appagamento, dall'appagamento alla maraviglia, e dalla maraviglia finalmente alla visione di Dio! Per natura adunque lo vederemo nelle cose del Mondo; per grazia in quelle della Fede.

Resta che veniamo ad un'altra maniera di vederlo, che si chiama per gloria; ed è l'ultima e la maggiore, che Dio abbia concesso e conceda ad alcuno: Sopra la qual visione molte e grandi cose si potrebbero dire; ma io intendo di restringerle in picciol fascio per non allungarmi più. Ora questa gloriosa visione in due modi si può considerare, cioè perfetta, e manco perfetta, ovvero permanente, o per transito. Quella per transito e manco perfetta è stata per grazia e potenza ineffabile

(*a*) *Proverb. XV. v. 28.*
(*b*) *I. ad Corinth. II. v. 15.*
(*c*) *Proverb. V. v. 19.*
(*d*) *Cap. XI. v. 3.*
(*e*) *I. ad Corinth. XIII. v. 6.*
(*f*) *Cap. I. v. 5., & Cap. IX. v. 32.*
(*g*) *Sapient. I. v. 2.*

bile di Dio conceſſa alcune rade volte in queſta vita a pochi, cioè a Giacobbe, a Mosè, a San Stefano, a San Paolo; che di più non mi ricordo. Del primo ſi ſa che diſſe: *Vidi Deum facie ad faciem* (*a*); del ſecondo è ſcritto: *Loquebatur Dominus ad Moyſen, ſicut ſolet loqui homo ad amicum ſuum* (*b*); del terzo ſi legge, che ſtando pur ancora in vita gridava: *Ecce video Cœlos apertos, & Filium hominis ſtantem a dextris Dei* (*c*); e del quarto ſappiamo che *raptus in Paradiſum audivit arcana verba, quæ non licet homini loqui* (*d*). Tutti queſti per glorioſo tranſito videro Dio; nel qual tempo, quantunque breve, guſtarono la gloria del Paradiſo. Nè voglio laſciar addietro, che alcuni lo hanno veduto ancora per viſion corporale, ſiccome Abramo, quando quei tre Angeli gli apparvero in forma d'uomo *in convalle Mambre* (*e*). E con queſti vi ſono ſtati alcuni altri mondi di cuore, che per viſione immaginaria, o contemplativa, od eſtaſi che vogliamo chiamarla, ſi ſono condotti a vederlo; fra' quali, per non far menzione di tutti, ſceglieremo quel notabile eſempio di Ezechiello, che di ſe medeſimo laſciò ſcritto: *Elevavit me Spiritus inter terram & Cœlum: & adduxit me in Jeruſalem in viſione Dei* (*f*). e Sant'Agoſtino parimente fa fede nel Libro della Città di Dio di un Sacerdote, il quale era di tal ſorta rapito, che reſtava inſenſibile: onde da cotali eſempj raccogliamo, che ſia neceſſario per veder Dio (tutto che ſtiamo in terra) ſeparar la parte intellettuale dalla corporale; il che manifeſtamente il medeſimo Agoſtino dichiarò, eſponendo quel paſſo dell'Eſodo (*g*): *Non enim videbit Deum homo, & vivet:* ſoggiungendo: *Niſi ab hac vita quodammodo moriatur, ſive omnino vivens a corpore, ſive alienatus a corporalibus ſenſibus, in illa ſubvehitur viſione:* Autorità, per la quale manifeſtamente ſi vede, con quanta facilità s'uniſcano quelle due opinioni Teologiche, che pareano contrarie.

Vengo ora (per finire) alla viſione perfetta permanente ed ultima, e a quella, che non ſi dà ſe non dopo morte, e di cui del continuo godono i mondi di cuore, gli Eletti, i Beati, i Santi, e con eſſoloro tutti i Troni degli Angeli: perchè ſebbene il Signor noſtro diſſe: *In domo Patris mei manſiones multæ ſunt*

(*a*) *Geneſ. XXXII. v.* 30.
(*b*) *Exodi XXXIII. v.* 11.
(*c*) *Act. Apoſt. VII. v.* 55.
(*d*) *II. ad Corinth. XII. v.* 4.
(*e*) *Geneſ. XVIII. v.* 1. *& ſeq.*
(*f*) *Ezech. VIII. v.* 3.
(*g*) *Cap. XXXIII. v.* 20.

ſunt (*a*); nondimeno ciò non genererà in noi invidia, odio, ira, o rancore, anzi ne accreſcerà maggior beatitudine e contentezza; poichè ciaſcuno nell'eſſer ſuo fatto partecipe della viſione di Dio, ſi troverà pienamente appagato, contentiſſimo e feliciſſimo. A queſta Beatitudine adunque ciaſcuno con lo attendere alla mondezza del cuore potrà pervenire; a queſta dobbiamo accenderci; a queſta ſoſpirar giorno e notte, e aſpirare ancora, confidati nella Paſſione, nella bontà, e nella miſericordia di Criſto. Queſta è la cella vinaria (*b*), la manna aſcoſa (*c*). la ſegreta camera (*d*), la terra de' viventi (*e*), la carità ordinata (*f*), lo ſpecchio dell'anima, la menſa, onde miniſtra Criſto, il contento del cuore, la terra di promiſſione, il paradiſo delle delicie, e finalmente ogni noſtra ſperanza, ogni bene, ogni ripoſo, ogni contento, ogni acquetamento, ogni grazia, ogni felicità, ogni beatitudine, ogni incomprenſibilità, e per dirlo in una parola, ogni coſa. A queſta, a queſta Beatitudine, prudentiſſimi Signori, noi dobbiamo deſtar le ſonnacchioſe menti, avvivar i freddi cuori, accender le ſopite anime noſtre, e diſporci toſto a mondarci. Su, ſu Signori; ſu non tardiamo più, andiamo a lavarci, andiamo a mondarci, andiamo a veder Dio: non dubitiamo, non ci ſmarriamo, non ſi ſpaventiamo; Criſto ſarà con noi: *Valde enim mirabilis eſt Dominus, & plenus gratiarum* (*g*). Eccolo, eccolo, ch'egli tuttavia ne chiama con le braccia, e col fianco aperto, con l'effuſione del ſuo prezioſiſſimo Sangue, con l'ampliſſimo fonte della ſua miſericordia, con l'immenſo pelago della ſua bontà: *Ecce Deus magnus* (*h*). Leviamoci, andiamo a lui; ch' egli ci ha promeſſo di ſalvarci, di beatificarci, di laſciarſi vedere: *Pater eſt miſericordiarum* (*i*): Andiamo.

Deh clementiſſimo, deh miſericordioſiſſimo, deh benigniſſimo Signore, ecco che noi veniamo, eccoci incamminati, eccoci con lo ſpirito pronto: Io lo conoſco, io lo penetro, io veggo ora nel cuore a tutte queſte tue creature, a queſte opere delle tue mani, a queſti ricomperati col Sangue del tuo Figliuolo, veggo dico la contrizione, la devozione, il deſiderio

(*a*) *Joann. XIV. v.* 2.
(*b*) *Cant. Cantic. II. v.* 4.
(*c*) *Apocal. II. v.* 17.
(*d*) *Judith VIII. v.* 5.
(*e*) *Pſalm. XXVI. v.* 13.
(*f*) *Cant. Cantic. II. v.* 4.
(*g*) *Eſther XV. v.* 17.
(*h*) *Job XXXVI. v.* 26.
(*i*) *II. ad Corinth. I. v.* 3.

rio infinito, che hanno di queſta mondezza, veggo lo ſpirito loro prontiſſimo; ma io veggo ancora la carne inferma. Siamo noi forſe più privilegiati del tuo diletto Apoſtolo, che diceva: *Video aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ* (a)? Noi la ſentiamo, Signore, noi la ſentiamo. Ma oimè! Io veggo (lo che è molto peggio) il tuo e noſtro nemico perpetuo prepararſi, accingerſi, e armarſi per fortificarne queſta legge: mira, mira, miſericordioſo Signore, che la fragilità noſtra non potrà fargli contraſto; ſoccorrici, ajutaci, favoriſcici, difendici, abbracciaci, facci degni della tua viſta. Amen.

R ORA-

(a) *Ad Roman. VII. v. 23.*

ORAZIONE ACCADEMICA

DI N. N. (a)

RECITATA

NELLE NOTTI VATICANE

SOPRA LA SETTIMA BEATITUDINE

Regiſtrata nell' Evangelio di San Matteo al Capo V. v. 9.

Beati pacifici: quoniam Filii Dei vocabuntur.

SE le buone nuove ci ſogliono più e meno eſſer care e grate, ſecondo il fine, al quale è dirizzata come in ſuo fermo ſcopo la volontà noſtra: ragione è bene, Signori, che queſta ſera all'arrivar mio vi dimoſtriate pieni di conſolazione e d'allegrezza ſpirituale. Ora io non vi dò intenzione di poſſeder la terra, non d'eſſere conſolati, non di rimanere un giorno ſatolli, non che vi ſia avuta miſericordia, non d'aver parte nel Regno de' Cieli, non di vedere puramente la faccia di Dio, ma d'eſſere chiamati figliuoli ſuoi, fratelli di Criſto Salvator noſtro: *Beati pacifici: quoniam Filii Dei vocabuntur*. O gran nuova, o buona nuova che è queſta, Principe Eminentiſſimo! Non ſi può immaginare miracolo maggiore, che queſta umanità frale a tanta perfezione arrivi, che ſi dica figliuola dell'eternità. Non ſi può eſprimere concetto più elevato, che noi miſeri mortali caduti per le colpe noſtre, per la benignità divina ſiamo a tanti gradi di ſommo bene innalzati; nè più ſi può defi-

(a) In Exemplari Bibliothecæ Ambroſianæ neque Academicum nomen adnotatur Auctoris, qui hunc Sermonem pronunciavit.

desiderare, che veder Dio, e vedendolo fruire, e godendo esser fatti degni di questa affettuosa e dolce voce di figliuoli. Il modo, col quale s'abbia ad ottenere questa santa adozione intendo io di dichiararvi, di mostrarvi. Voi uditemi attentamente, mirando più presto quel fine glorioso ch' io vi propongo, che le cose ch' io vi saprò mettere innanzi per conseguirlo.

Se l'ordine delle cose umane è un ritratto della provvidenza del governo di Dio, la pace, che è una conservazione, una tranquillità di esso ordine, sarà la più eccellente cosa, che quaggiù in terra ritrovare si possa. L'ordine è un sommo bene intrinseco dell'universo; e poichè la pace lo mantiene e lo conserva, ragionevolmente è stata da' Scrittori detta perfezione del Mondo. Tutte le cose l'appetiscono, tutte necessariamente per conservazione di loro stesse la vogliono; perchè se ogni cosa ha per natura un fine proposto, volendolo conseguire ricerca l'acquisto de' mezzi, e la fuga dagl'impedimenti; il che non è altro, fuorchè godere una perpetua tranquillità. Hanno le piante pace nella proporzione delle loro parti, nella convenienza del nutrimento. Gli animali la godono nella temperatura delle loro parti corporali, e nella quiete delli loro appetiti, la quale averessimo noi ancora, se da Dio non ci fosse stato dato comune con gli Angeli l'intelletto: Ma perchè siamo diversi di potenze, e conseguentemente distinti di fine, ci bisogna passar più oltre per trovare la nostra pace; che sarà da noi conosciuta facilmente, se ascenderemo tutti que' gradi, che ci sono proposti da Santo Agostino per salire all'eterna pace. La pace del corpo è l'ordinata temperatura delle parti; la pace dell'anima irrazionale, il riposo delle voglie; la pace della razionale, l'ordinato consenso dell'azione e della cognizione; la pace dell'anima col corpo, la vita e la salute dell'animale; la pace della casa, la concordia degli abitanti di ubbidire e di comandare; la pace degli uomini, l'uniforme parer di essi, la pace della Città, l'ordinato imperio e ubbidienza de' Cittadini; la pace della celeste Gerusalemme, l'ordinatissima e conforme unione di godere della vista di Dio; la pace di tutte le cose, la tranquillità dell'ordine.

Questa maravigliosa catena non immaginata, non ritrovata da Omero (sebbene si formò quella sua di lucido oro) non

 è da

è da mente degli uomini, ma da idea divina estratta. Questa è la scala sognata da Giacobbe, e insegnataci da Cristo. Ascendiamo sopra di essa, Signori, non nelle nostre forze confidando, ma sopra l'ajuto divino riposando; massimamente che non è necessario, che dimoriamo sopra tutti quei gradi, sendo omai sopra alcuni di essi senza fatica saliti. Tre soli ci restano da superare, e giungeremo al fine. Siano questi: La pace in noi stessi, la pace col prossimo, la pace con Dio. Queste sono le liti importanti, queste sono le tre discordie, che ci fanno precipitare da questo monte; e acquistate, ci fanno l'incredibil salita, facile e piana.

Ma ahimè! quante difficoltà ci veggo a conchiudere la prima pace! Discorda la carne dalla mente, il corpo dallo spirito: *Caro concupiscit adversùs spiritum: spiritus autem adversùs carnem: hæc sibi invicem adversantur* (*a*). Che dissensione è questa, come grande, come pericolosa, come tremenda! Io mi confondo, Signori, se voglio considerare il numero di quelli, che sono caduti per l'occasione di questa discordia, e se attendo solamente al pericolo; perchè se S. Paolo, vaso di elezione, disse di sentire *aliam legem in membris suis, repugnantem legi mentis suæ, & captivantem eum in lege peccati* (*b*); che diremo noi altri, miseri e infermi? e se in altro luogo per rispetto di questa battaglia proruppe in quelle parole: *Non quod volo bonum, hoc facio: sed quod nolo malum hoc ago* (*c*); che faremo noi pigri nell'opere buone, invecchiati nel peccato? Queste sono quell'onde, che sommergono le anime nostre, e miseramente cagionano il naufragio di noi stessi; questi gl'inimici domestici considerati da Giovanni Grisostomo, quando ci assomiglia ad una Città ben munita di mura e di bastioni, contra gl'inimici che le stanno di fuori, ma piena di sediziosi, e di persone che dentro tumultuano. Che abisso è quello de' vizj! Che tumulto è quello della carne contra lo spirito! Con quante vie l'opprime! con quante macchine l'abbatte! *Manifesta sunt opera carnis: quæ sunt fornicatio, immunditia, impudicitia, luxuria, idolorum servitus, veneficia, inimicitiæ, contentiones, æmulationes, iræ, rixæ, dissensiones, sectæ, invidiæ, homicidia, ebrietates, commessationes, & his similia*, dicea l'Apostolo (*d*). Considerate, Signori miei, che questa pugna è pena di quel gran peccato commesso contra la Maestà Divina dal primo

(*a*) *Ad Galat. V. v. 17.*
(*b*) *Ad Roman. VII. v. 23.*
(*c*) *Ibidem v. 19.*
(*d*) *Ad Galat. V. v. 19. & seqq.*

primo nostro Padre; s'egli fu grandissimo, se giustamente punito, inestimabile dovete giudicare il castigo: Fu occasione di esercitare la potentissima sua mano a Dio, d'aprir le porte dell' Inferno, di condannarci al perpetuo fuoco.

E' difficile da conchiudersi questa pace, perchè si contende d'imperio, di che naturalmente sono avide tutte le cose; e la parte, che ingiustamente si muove, è fomentata dal Demonio, ajutata dalla consuetudine; e piaccia a Dio, che non sia dalla volontà nostra difesa. Ma consoliamoci, Signori, che sebbene è difficile, è però possibile da conchiudersi; ceda il vizio alla virtù, il corpo allo spirito; ubbidisca la carne, comandi la ragione; e sarà fatta la pace. E' ben il dovere, che quella parte, che in noi siede al governo, abbia l'amministrazione; che la ragione regoli; che l'Angelica conformità, la Divina similitudine negli uomini, si conosca padrona. Non è Re se non ha Regno, non è ragione se non regna, non è suddito se non serve, non è senso se non assente. Queste concessioni non sono occupate, non usurpate, ma da Dio agli uomini in questo modo distribuite. Si vede tutta questa gran macchina, secondo la regola della Divina Provvidenza, in diversi gradi distinta, sicchè l'una cosa sopra l'altra ha per natura l'imperio o superiorità. Le inanimate alle animate cedono, le piante agli animali, gli animali agli uomini, gli uomini agli Angeli, gli Angeli a Dio; nell'uomo (che per questo fu dagli antichi Savj detto picciol Mondo) vedesi tutta questa distinzione. Ha la vita con le piante, il senso con gli animali, l'intelletto con gli Angeli comune, la mente simile a Dio; come le piante agli animali, e quelli agli uomini, così servono e comandano quelle potenze, che le corrispondono in proporzione. Gli antichi Filosofi sentendo questa battaglia in loro stessi, col lume solo di natura videro questa verità per quel solo zelo, di che erano ingombrati que' cuori, della virtù: E noi, dopo l'apparire di quel chiaro e risplendente lume di grazia: *Quod illuminat omnem hominem venientem in hunc Mundum* (a), non lo scorgeremo per fine dell'eterna Beatitudine? Troppo si vede, troppo si conosce; ma il fomite ci trae, il senso è in possesso, e la carne ci domina. Questi comodi temporali ci piacciono, questa licenza ci diletta; e pur tutta è suggestione Diabolica; e degli assentatori

(a) *Joann. I. v. 9.*

tori di eſſa è ſcritto, che *abierunt retrò poſt Satanam* (*a*). Ma riſolviamoci omai, conchiudiamo queſta pace, che ſaremo a tempo; accomodiamo alla ragione queſti movimenti delle anime noſtre; queſte carnali concupiſcenze reſtino di modo deboli, che alla mente ad un minimo cenno ſervano; e quella parte nobiliſſima ſieda, come Regina, avendo d'intorno i ſacri Cori delle virtù. Deh ſe vien mai quel tempo, che la carne ſerva, che le voluttà ſieno ſoggette, che que' ſtimoli ceſſino, i quali penetrando nelle membra aſtrinſero l'Apoſtolo Paolo a dire, lamentandoſi: *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus* (*b*)! come ſaremo contenti, come conſolati! *Pax, pax illa*, diceva il Griſoſtomo, *beata eſt, quæ in corde eſt poſita*. Se non abbiamo queſta, indarno ci affatichiamo per conſeguire le altre: *Tamquam in ſcena res agitur*, diceva pur quel grand'uomo, ſe non ci è queſta. Di queſta intendevano que' ſacri Cori degli Angeli, quando cantavano: *Gloria in altiſſimis Deo, & in terra Pax hominibus bonæ voluntatis* (*c*). Se gli Angeli ce la pregano, ce l'augurano; perchè ſiamo noi così negligenti a conchiuderla, eſſendo in poter noſtro? Pregò queſto medeſimo S. Paolo ſcrivendo a' Filippenſi, quando egli diſſe: *Pax Dei, quæ exuperat omnem ſenſum, cuſtodiat corda veſtra, & intelligentias veſtras* (*d*): E a' Coloſſenſi (*e*): *Pax Chriſti exultet in cordibus veſtris:* Di queſta finalmente ſcrivendo agli Efesj diceva, che *ſervarent unitatem ſpiritus in vinculo pacis* (*f*). Procurate voi ancora queſta cuſtodia per i voſtri cuori; procacciatevi queſta allegrezza ineffabile per le voſtre menti; ſtringavi una volta il cuore queſto ſanto vincolo: *Diverte*, eſclama il Profeta, *a malo, & fac bonum: inquire pacem, & perſequere eam* (*g*). Sia detto ad ognuno di voi queſto, ognuno l'approprj a ſe ſteſſo, ognuno cerchi d'ubbidirlo; e ci ſervirà per ammaeſtramento di conſervar la pace. Divertiamo dal male quando non ci fermiamo negli piaceri carnali; facciamo il bene quando ubbidiamo alli comandamenti Divini; cerchiamo la pace, quando con li digiuni, con le vigilie, con le fatiche opprimiamo la licenza e la violenza della carne. Ma perchè queſta non è così ſemplice compoſizione, che eſcluda la vittoria (ſiccome ſuol avvenire fra' Principi, che non ſempre ſta cheto quello che perde,

(*a*) *Matth. IV. v.* 10., *& Marci VIII. v.* 33.
(*b*) *Ad Roman. VII. v.* 24.
(*c*) *Lucæ II. v.* 14.
(*d*) *Ad Philippenſ. IV. v.* 7.
(*e*) *Cap. III. v.* 15.
(*f*) *Ad Epheſ. IV. v.* 3.
(*g*) *Pſalm. XXXIII. v.* 15.

perde, nè ſenza ſoſpetto quello che vince) ſtiamo avvertiti, che non ci ſia rotta la pace, e dato all'improvviſo uno aſſalto, che ci metta in diſordine; ſtiamo in pronto con le ſchiere delle virtù, e con la falange de' conſiglj e precetti Divini, acciocchè in un momento ci conſervino, e difendano da ſubiti oltraggi. Se ci abbattono, per eſempio, con la vanagloria, opponiamogli noi quelle ſante parole: *Deus reſiſtit ſuperbis, humilibus autem dat gratiam* (*a*); ſe con l'ira, ricordiamoci della ſentenza Divina: *Qui iraſcitur fratri ſuo, reus erit judicio* (*b*); ſe il deſiderio di ricchezze così inſito ne' cuori de' mortali romperà la pace, mettiamogli all'incontro la dannazione del ricco nell'Evangelio, la povertà di Criſto umanato e degli Apoſtoli, e ci ſovvenga quel ſanto precetto: *Divitibus hujus ſeculi præcipe, non ſublime ſapere, neque ſperare in incerto divitiarum, ſed in Deo vivo qui præſtat nobis omnia abundè ad fruendum* (*c*). Se faremo di queſte reſiſtenze alle volte, s'avvederà finalmente l'appetito della riſoluzione noſtra; e come vinto e debilitato riconoſcerà il vincitore, e ci darà occaſione di vivere in pace. Allora poi ſarà quello, che dice Iſaia (*d*): *Opus juſtitiæ pax, & cultus juſtitiæ ſilentium, & ſecuritas uſque in ſempiternum: Et ſedebit populus meus in pulchritudine pacis.* O quanta forza ha queſta pace! Scaccia le tenebre della verità, cauſa la reconciliazione col proſſimo, e le offeſe muta in piaceri, li tormenti in meriti, l'infamia in gloria; perchè chi ha queſta ſanta pace ſi uniſce co' buoni, s'è perſeguitato da' triſti; ed eſſendogli data occaſione d'eſercitare la molta ſua carità verſo Dio, ottiene il Regno de' Cieli.

Quella cieca e vana gentilità d'uomini, Signori, come bene, non volendo, ci diede ad intendere di non godere, di non conoſcere queſta pace, quando fu ſolita di chiudere le porte di Giano, in tempo che avea depoſte l'armi contra li ſtranieri! Fu quel Tempio, nella Città chiuſo, ſegno, che ne' cuori loro, ne' loro penetrali ſi chiudevano le porte alla pace, riſerrandovi dentro l'odio, l'inimicizie, e l'ingiurie. In noi per contrario ſieno gli aditi de' cuori aperti, le porte delle menti in ogni lato patenti, acciò riceviamo con umiltà, con riverenza, con ſincerità la pace; nè pur ci facciamo ſtanza di eſſa, ma tabernacolo di Criſto, il quale ſiccome fu da Michea (*e*) detto, che *erit*

(*a*) *Jacob. IV. v. 6.*
(*b*) *Matth. V. v. 22.*
(*c*) *I. ad Timoth. VI. v. 17.*
(*d*) *Cap. XXXII. v. 17. & 18.*
(*e*) *Cap. V. v. 5.*

erit ipse Pax, così noi confessiamo, che è stato il vero e principale apportatore di questa pace: Però siccome di sopra dicemmo con S. Paolo: *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus* (*a*)! così soggiungiamo col medesimo: *Gratia Dei per Jesum Christum Dominum nostrum* (*b*). Egli sarà quello, che ci soccorrerà nella pugna, ci consiglierà nella conchiusione e nella conservazione della pace; egli ci riconcilierà con Dio, ci farà uguali agli Angeli, ci accoppierà co' Santi, e ci coronerà nel Cielo; egli ci darà modo, che siamo detti pacifici fratelli suoi, figliuoli di Dio; al che ci servirà per radice e fondamento questa domestica, questa intrinseca pace.

Ma già abbiamo superata la prima difficoltà, siamo ascesi sopra il primo grado difficile ed erto, per essere primo, e per essere concernente all'intrinseco nostro, e conseguentemente molto difficile ad essere riguardato. Ora che siamo arrivati a questa specula, piglieremo maggiormente animo di andar più oltre. Non basta questa domestica pace; è di mestieri, che siamo pacifici col prossimo, pace fondata sopra quell'arduo precetto: *Diliges proximum tuum sicut te ipsum* (*c*). Ma chi potrebbe esporre le malizie, le cause delle discordie fra gli uomini? Chi potrà raccontare l'ingiurie, gli oltraggi, le ingiustizie? Si noveraranno più facilmente le stelle del Cielo, le arene del mare, che le discordie, le liti degli uomini: la natura bene spesso ci divide, l'educazione ci scompagna. Non vi ricordate la differenza di Cain, e d'Abel (*d*); la difformità di Giacobbe, e di Esaù (*e*)? nature diverse, *& unus justus, alter ferox: unus Patri assistens, alter venator in sylvis degens*. Quell'invidia con quanti capi s'agita per il mondo! Eppure è scritto: *Non efficiamur inanis gloriæ cupidi, invicem provocantes, invicem invidentes* (*f*). Quel desiderio di ricchezze, quanti ne divora! Eppure *radix omnium malorum est cupiditas* (*g*). Quell'odio, quanti ne consuma! Eppure leggiamo presso Salomone: *Odium suscitat rixas* (*h*); e nel Profeta: *Dissipa gentes, quæ bella volunt* (*i*). Quell'ira, quanti ne infiamma! Eppure esclama David: *Desine ab ira, & derelinque furorem* (*k*). Quella volontà di maggioranza, quanti ne precipita, con tutto che

(*a*) *Ad Roman. VII. v.* 24.
(*b*) *Ibidem v.* 25.
(*c*) *Levit. XIX. v.* 18., *& Matth. XXII. v.* 39.
(*d*) *Genes. IV. v.* 2. *& seqq.*
(*e*) *Ibidem XXV. v.* 25. *& seqq.*
(*f*) *Ad Galat. V. v.* 26.
(*g*) *I. ad Timoth. VI. v.* 10.
(*h*) *Proverb. X. v.* 12.
(*i*) *Psalm. LXVII. v.* 31.
(*k*) *Psalm. XXXVI. v.* 8.

che Cristo ci dicesse: *Quicumque voluerit inter vos major fieri, sit vester minister* (*a*)! O misera condizione degli amatori della discordia! In vita sentono mille travaglj, e dopo morte si dannano eternamente, essendo scritto, che *Deus contra jurgia quærentes mittit Angelum crudelem* (*b*). Dio e nella Legge vecchia, e nella nuova con minaccie, con terrori ha cercato di mettere tale spavento negli uomini, che abborrissero, che fuggissero le contenzioni; ma il Mondo stolto ancor non l'ode, ancor non l'ubbidisce. Se non ti muovi o uomo per li comandamenti, come quello che poco gli esamina, muoviti per la dimostrazione orribile, che ha fatta ne' passati tempi. Non hai tu letto, che scacciò gli Angeli dal Cielo, come amatori delle dissensioni? quello, che avvenne a Cain, ad Esau, a Saul? Credi tu, che sarà più piacevol con te? Egli è bene somma misericordia; ma è ancora somma giustizia: *Misericors est & justus Dominus* (*c*); *malos malè perdet* (*d*): E per contrario, quanto gli è piacciuta la pace, quanto l'ha comandata, quanto lodata, quanto riconosciuta! Vuol Dio ch'abbiamo pace con tutti gli uomini; onde n'uscì quel precetto dell'Apostolo: *Si fieri potest, quod ex vobis est, cum omnibus hominibus pacem habentes* (*e*). Cristo Salvator nostro venendo a liberarci, venne in terra, e nacque nel tempo di pace, dandoci ad intendere, che noi dovevamo rinascere, e vivere in pace: A' suoi Discepoli egli dà la pace, dicendo: *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis* (*f*); nè la dà solamente a loro, ma loro ingiunge che l'annunciino agli altri: *In quamcumque domum intraveritis primùm dicite: Pax huic domui* (*g*): Dà la pace, come celeste eredità a' Discepoli innanzi la Passione: *Pax vobis* (*h*); gliela offerisce innanzi l'Ascensione: *Pax vobis* (*i*); con la propagazione dell'Evangelio accompagna la pace, come che la verità non sia senza pace o conosciuta, o abbracciata: il che si può confermare con quello, che si legge presso Zaccaria (*k*): *Veritatem tantùm & pacem diligite*. Se Dio ci ha data la pace tante volte e di bocca sua, e degli Apostoli; perchè non ci risolviamo a seguitarla? O gran bontà di Dio! Tante volte ci ammonisce, tante ci esorta, per tante vie ci ricorda; e non-

(*a*) *Matth. XX. v. 26., & Marci X. v. 43.*
(*b*) *Proverb. XVII. v. 11.*
(*c*) *Psalm. CXI. v. 4.*
(*d*) *Matth. XXI. v. 41.*
(*e*) *Ad Roman. XII. v. 18.*
(*f*) *Joann. XIV. v. 27.*
(*g*) *Lucæ X. v. 5.*
(*h*) *Joann. XVI. v. 3.*
(*i*) *Ibidem XX. v. 21. & 26.*
(*k*) *Cap. VIII. v. 19.*

nondimeno noi non ci eccitiamo, non udiamo, non dirizziamo la mente a quei paterni consiglj. Non si contentò Cristo di esporre questa sua volontà, di dichiararla per gli Apostoli, che volle inspirare i nostri Maggiori, acciocchè nelle quotidiane cerimonie di nuovo ce la dicessero. Non avete avvertito, che il Sacerdote nell' ingresso della Chiesa dice: *Pax omnibus;* quando benedice: *Pax omnibus;* quando ei finisce di consumare: *Pax omnibus;* e noi diciamo l'un all'altro *Pax tecum?* Quanti documenti, quanti ricordi, quanti memoriali per eseguire la volontà di Dio con salute delle anime nostre! e nondimeno *facti sumus tamquam non videntes*, *&* *non audientes* (*a*). E' forza ch' io il dica: Piacesse a Dio, che gli uomini, quando più per consuetudine che per elezione lo fanno, in quel punto almeno fossero sinceri, *&* *non haberent aliud in ore*, *&* *aliud in corde!* Deh, se una volta fosse gustata questa pace dal Mondo, come diletterebbe, come soddisferebbe! Questa che fu negli Apostoli, e ne' Santi di Dio (siccome notano gli Scrittori Sacri) non potè essere da crudeltà de' Tiranni disgiunta, non da piaceri corrotta, non dall' odio del Demonio separata: Con questa s'accrescono le case, fioriscono le Città, s'ingrandiscono i Regni, si mantengono gli Imperj, s'acquista il Cielo. O come sono grate a Dio le dimande de' pacifici, come volontieri le sente, come fa loro dimostrazioni amorevoli! Per mano di Salomone, dice la Scrittura Sacra, ch' egli volle la riedificazione del Tempio, perchè era uomo pacifico. Che altro crediamo noi, che volesse significare, se non che il cuore, che la mente dell'uomo pacifico era Tempio di Dio; che i pacifici dovevano fabbricare la Celeste Gerusalemme?

Ma di qual sorte ha da essere questa Pace? Non ognuna, Signori; non quella, che veramente è stata da' Scrittori appropriata a' Gentili. Vuol esser fra' buoni; che leghi gli animi di que' tali risoluti di servire a Cristo, secondo quello: *Tantùm dignè Evangelio Christi conversamini: ut sive cùm venero & videro vos, sive absens audiam de vobis, quia statis in uno spiritu unanimes, collaborantes fidei Evangelii* (*b*), disposti di faticare per lui in quel modo che desiderò San Paolo, che facessero i Filippensi, di non voler diversi fini, ma unirsi nel medesimo, di piacere a Dio: *Deus patientiæ & solatii det vobis id ipsum sapere in alterutrum, secundùm Jesum Chri-*

(*a*) *Psalm. CXIII. v.* 5. *&* 6. | (*b*) *Ad Philippens. I. v.* 27.

Christum: ut unanimes, uno ore honorificetis Deum, & Patrem Domini nostri Jesu Christi, ci lasciò scritto l'Apostolo a' Romani (*a*). La rete di questi, che è la concordia, piena di grazia, poscia che sono le virtù, non si rompe; la tunica inconsutile pur di questi, che hanno ricevuto da Cristo, non si divide, non si fende, ma con l'ajuto di Dio si conserva illesa e senza fissura.

Fu nella Legge vecchia questo nome bellissimo, e tenuto per cosa sopra tutte le altre desiderabile. Non vi ricordate di quel Sacrificio de' pacifici, che si legge nel settimo capo del Levitico? Di quell' Altare di Gedeone, chiamato nel Libro de' Giudici (*b*) *Domini Pax?* Che cosa più dolce, più utile, più laudabile si può trovare di questa Pace? Conoscendola il Profeta esclama: *Ecce quàm bonum & quàm jucundum habitare fratres in unum* (*c*). O come bene mostrò di considerarla Paolo Apostolo! quando con tanta efficacia la ricordò a' Corinti: *Obsecro vos fratres per nomen Domini nostri Jesu Christi: ut id ipsum dicatis omnes, & non sint in vobis schismata: sitis autem perfecti in eodem sensu, & in eadem sententia* (*d*). Siamo noi i Corinti santi; a noi sia dato quel santo consiglio: non più regnino fra noi inimicizie, non s'ammettano risse, non s'attenda alle dissensioni, perchè *dum inter nos est zelus & contentio, carnales sumus, & secundùm hominem ambulamus* (*e*). Viviamo in pace, viviamo in pace; non nascano fra noi dispareri per tesori, che dove gli avremo sepolti, *ibi erit èt cor nostrum* (*f*); non nasca contenzione per aver poco, perchè *esurientes Dominus implevit bonis* (*g*); non per superbia d'ottenere li primi luoghi, perchè *beati sunt pauperes spiritu* (*h*); non per occasione dataci di piangere, perchè *qui lugent consolabuntur* (*i*); non perchè ci avvengano delle persecuzioni a torto, perchè egli è scritto, che di questi *merces copiosa est in Cœlis* (*k*). Amisi la pace, vivasi in pace; che ogni cosa succederà bene. Presupponga ciascuno, che il Profeta gl'intuoni nelle orecchie: *Inquire pacem, & persequere eam; inquire pacem & persequere eam* (*l*).

Dalle grazie che fa Dio agli amatori della Pace, fate argomento della perfezione di essa. Non si può aver più di quel-

(*a*) *Cap. XV. v. 5. & 6.*
(*b*) *Cap. VI. v. 24.*
(*c*) *Psalm. CXXXII. v. 1.*
(*d*) *I. ad Corinth. I. v. 10.*
(*e*) *Ibidem III. v. 3.*
(*f*) *Lucæ XII. v. 34.*
(*g*) *Ibidem I. v. 53.*
(*h*) *Matth. V. v. 3.*
(*i*) *Ibidem v. 5.*
(*k*) *Ibidem v. 12.*
(*l*) *Psalm. XXXIII. v. 15.*

lo che si vuole, nè si può desiderare più di quello che l'appetito ci detta, che la volontà c'impone: Eppure tutto ci sarà dato, se ameremo la pace, se saremo uniti nel culto di Dio. Non avete letto in San Matteo: *Si duo ex vobis consenserint super terram, de omni re, quamcumque petierint, fiet illis a Patre meo qui in Cœlis est. Ubi enim sunt duo vel tres congregati in nomine meo, ibi sum in medio eorum* (*a*)? Questa sì gran promessa non ci fu parimente esposta dall' Apostolo Paolo, quando scrivendo a' Corinti disse: *Pacem habete, & Deus pacis, & dilectionis erit vobiscum* (*b*), col quale niuna cosa ci può mancare? Ma già v'è nota l'importanza della Pace per la salute del Mondo, l'utilità per la conservazione di voi stessi, la necessità per salir al Cielo: Che altro vi resta se non, che la mettiate in esecuzione, trovando nuova e vera via di conchiuderla? Se vi sono amici gli uomini, esortateli all'amor di Dio, eccitateli alla osservanza de' precetti e consiglj Divini, ricordandovi, che *magnus vocabitur in Regno Cœlorum qui non tantùm fecerit, sed etiam docuerit* (*c*); siate mansueti, perchè *mansueti hæreditabunt terram, & delectabuntur in multitudine pacis* (*d*); siate benigni, perchè *caritas patiens est, benigna est* (*e*); siate modesti secondo quello: *Modestia vestra nota sit omnibus hominibus* (*f*). La superbia non v'innalzi, come si legge di Moab: *Audivimus superbiam Moab, superbus est valde: superbia ejus & arrogantia ejus, & indignatio ejus plusquàm fortitudo ejus: idcirco ululabit Moab*, disse Isaia (*g*); l'avarizia non vi domini, come fece Giezi servo d'Eliseo (*h*); *radix enim omnium malorum est cupiditas, quam quidam appetentes, erraverunt a fide, & inseruerunt se doloribus multis* (*i*); l'invidia non v'opprima, come si vide in Cain, perchè *ùt ærugo ferrum, sic invidia quem inficit animum, consumit*, disse Basilio Santo. Giovate a tutti, eccitate tutti, ricordate a tutti, che sieno intenti all'operè buone; se sono orgogliosi, tolleratelli con la vostra mansuetudine, con l'esempio di Gedeone verso i figliuoli di Efraim (*k*); se iracondi, con la vostra umiltà, secondo il costume di Giacobbe verso di Esaù (*l*); se invidiosi, con la depressione e poca jattanza di voi, e delle cose vostre,

(*a*) *Matth. XVIII. v.* 19. & 20.
(*b*) *II. ad Corinth. XIII. v.* 11.
(*c*) *Matth. V. v.* 19.
(*d*) *Psalm. XXXVI. v.* 11.
(*e*) *I. ad Corinth. XIII. v.* 4.
(*f*) *Ad Philippens. IV. v.* 5.
(*g*) *Cap. XVI. v.* 6. & 7.
(*h*) *IV. Regum V. v.* 26. & 27.
(*i*) *I. ad Timoth. VI. v.* 10.
(*k*) *Judic. VIII. v.* 1. & *seqq.*
(*l*) *Genes. XXXII. v.* 3. & *seqq.*

ſtre, ſeguendo l'avvertimento datoci da Criſto, che non volendo la rivelazione diſperſa per il popolo di tutti li miracoli, c'inſegnò a fuggire queſta via d'innalzare le coſe noſtre; ſe vi percuotono, *præbete eis èt alteram maxillam* (*a*); ſe vi maledicono, otturatevi le orecchie, & *benedicite illis* (*b*); ſe cercano di nuocervi, *reddite bonum pro malo* (*c*); ſe v'inſidiano, ſe v'infamano, dite con Criſto: *Pater dimitte illis: non enim ſciunt quid faciunt* (*d*). O che bei capitoli ſon queſti di contrarre, e d'oſſervare queſta Pace! Non li approva il Mondo, perchè *Princeps hujus Mundi* (*e*) non gli acconſente; non li confermano i Savj, perchè ſono differenti di profeſſione; eppure *eorum ſapientia*, *ſtultitia eſt apud Deum* (*f*); non li ſottoſcrivono gli uomini, perchè *omnes inutiles facti ſunt: non eſt qui faciat bonum, non eſt uſque ad unum* (*g*). O che bella capitolazione è queſta, ſe ſia ben conoſciuta! Come rieſce, ſe ſi mette in pratica! Di quanto giovamento è a quelli, che la oſſervano! Mi ricordo aver letto, che Iſaac dimorando preſſo ad Abimelech Re de' Paleſtini, accrebbe di modo le facoltà ſue, che quel Re arſe d'invidia: S'avvide Iſaac dell'odio; e ſebbene in conformità della legge del mondo era baſtante, come potente, di contraſtare, nondimeno ſecondo l'inſtituzione Divina ſi parte (*h*), a niun'altra coſa penſando, che a ritrovare ſtanza di viver in pace. O ſanto e non mai abbaſtanza lodato penſiero! Ma udite quello, che gli avvenne: Temendo della grandezza ſmiſurata d'Iſaac, Abimelech gli chiede la Pace (*i*). Che avrebbero quì detto queſti mondani conſultori dell'onore? Avrebbono voluto ſoddisfazioni di parole, dimoſtrazioni di umiltà, ſegno di diſugualianza. Non ſi danno in preda alla vanagloria gli amici di Dio; non ricercano queſte oſtentazioni, teſtimonj delle vanità, delle noſtre ingiuſtizie. Non fece queſto Iſaac ſervo di Dio: accettò il partito, perdonógli le ingiurie, gli rimiſe il debito ſecondo il mandato del Salvatore (*k*); riſoluto non per quella volta ſola, ma con intenzione di far il medeſimo & *ſepties* & *ſeptuagies ſepties* (*l*) ſe tante volte foſſe venuta l'occaſione. O che bell'avvertimento che è queſto per noi! Cediamo a' furioſi, ſcordia-

(*a*) *Lucæ VI. v.* 29.
(*b*) *Matth. V. v.* 44.
(*c*) *I. Petr. III. v.* 9.
(*d*) *Lucæ XXIII. v.* 34.
(*e*) *Joann. XIV. v.* 30., & *XVI. v.* 11.
(*f*) *I. ad Corinth. III. v.* 19.
(*g*) *Pſalm. XIII. v.* 3.
(*h*) *Geneſ. XXVI. v.* 13. & *ſeqq.*
(*i*) *Ibidem v.* 28. & *ſeqq.*
(*k*) *Matth. XVIII. v.* 27.
(*l*) *Ibidem v.* 22.

diamoci le ingiurie, deponiamo la memoria degli oltraggi; e ciaſcuno ricordandoſi che Criſto ha patito, è ſtato ingiuriato, è ſtato oltraggiato, *tollat Crucem ſuam, & ſequatur illum* (*a*).

Vorrei tacere, ma non poſſo, quella ſanta riſoluzione di David di non offender, potendo, Saulle, dopo tante perſecuzioni, dopo tante ingiurie, dopo tante macchinazioni di eſſer privato della vita e dell'onore (*b*). Voi, voi Signori, che avete letto, ricordatevi di quella invitta pazienza, di quella bontà ſegnalata, di quella intenzione Divina; anzi non pur ricordatevi, ma mettetela in pratica, oſſervatela, che ſarete veri figliuoli di Dio. Si chiariſcano ormai queſti mondani Scrittori dell'onore, che la dottrina loro è fondata nella ſola opinione; e che il vero onore conſiſte nell'amare, nell'adorare, nell'imitar Criſto, oſſervando gl'inſtituti e precetti ſuoi. Se queſte conchiuſioni vi s'imprimono una volta nella mente, ſicchè vogliate per maggiore voſtra intelligenza riſolverle nelli principj loro, quanto vi ſarà cara queſta dottrina, quanto vi faticherete per oſſervarla, quanto per metterla in eſecuzione, acciocchè ſia abbracciata, ſendo ben conſiderata da queſto cieco Mondo! Ma udite quello che gli aggiungo: Non ſolamente ſarà bene, ch'abbiamo la pace con i pacifici, ma ancora con li contenzioſi. Udite che il Profeta lo dice, e quaſi ſi gloria: *Cum his, qui oderunt pacem, eram pacificus* (*c*). E' perfezione Criſtiana, ſecondo li Dottori, viver in pace con gli amatori della diſſenſione, non aſſentendo alla loro malignità; ma ſperando che ſi emendino, ſi correggano, con l'eſempio della bontà, della piacevolezza, della umiltà noſtra: A che ci ſerviranno que' pochi avvertimenti annotati, e confermati con l'opere d'Iſaac e di David figliuoli di Dio; e quando per la durezza de' cuori loro non ne ſeguiſſe l'emenda, non però ſarebbono le azioni noſtre vane, ſendo grandiſſima contentezza l'eſſer certo di non aver loro mai dato nè cauſa nè occaſione di odiarci. Fra voi, Signori, deſidero io di vedere queſta pace, che ho ſin qui accennata, che non è veramente quella, *quam mundus dat, ſed Deus*. Di voi, piaccia a Dio, che ſi dica un giorno con verità quello, che è regiſtrato negli Atti degli Apoſtoli (*d*): *Multitudinis credentium eſt cor unum & anima una*. A voi ſi applichi, di voi s'intenda, in voi ſi verifichi

(*a*) *Marci VIII. v.* 34.
(*b*) *I. Regum XXIV. v.* 5. *& ſeqq.*
(*c*) *Pſalm. CXIX. v.* 7.
(*d*) *Cap. IV. v.* 32.

chi quel detto d'Isaia (*a*): *Gladii in vomeres conflati sunt*, *&* *lanceæ in falces*, per occasione di pace. O felici voi, se vi risolverete di vivere sotto questa legge, di avere per dimostrazioni queste conchiusioni, di aderire a questi dogmi! Vi si concederanno privilegj tali, che li Principi grandi non gli hanno, nè gli puonno avere, sebbene vi spendessero le Corone loro. Prima voi avrete la pace, perchè il Profeta pieno di Spirito Santo lo promette dicendo: *Pax multa diligentibus legem ejus* (*b*); secondariamente vedrete Dio. Non me lo immagino io: Vedete S. Paolo, che scrivendo agli Ebrei (*c*) dice: *Pacem sequimini cum omnibus*, *&* *sanctimoniam*, *sine qua nemo videbit Deum*; adunque seguendola conoscerete, vedrete Dio.

La terza e ultima promissione vi so io da parte del Salvatore: Voi sarete fratelli suoi, figliuoli di Dio, perchè egli disse, e lo vuole, e lo manterrà sempre, non potendo mentire, che *pacifici*, *filii Dei vocabuntur* (*d*). Ci resta l'ultimo grado altissimo, perchè importa l'unione della terra col Cielo, della morte con l'eternità, dell'uomo con Dio: Questa parte non può esser immaginata senza cordoglio, udita senza rammarico, trattata senza lagrime. In questa più che in qualsivoglia altra cosa si conosce la bontà di Dio in comparazione dell'umana malignità; si vede la Divina perfezione, per relazione della nostra infermità; si scorge l'infinita misericordia di Dio, per rispetto delle molte nostre colpe. Oimè! Signori, questa è la guerra, che noi abbiamo con Dio. Se la potenza de' Principi ci fa star avvertiti, che non pecchiamo contro di loro; che dovrem noi fare per isfuggire la dissensione con lui, che per l'Onnipotenza non ha, a cui s'assomiglj: *Quis similis tui in fortibus*, *Domine? quis similis tui?* un'altra volta: *Magnificus in sanctitate*, *terribilis*, *atque laudabilis faciens mirabilia* (*e*). Se si temono li Principi per le destre forti, per il potere che hanno sopra di noi; quanto terrore ci dovrebbono indurre quelle mani, che ad un cenno puonno ridurre in cenere, anzi pur in nulla, questa gran macchina del Mondo? Siccome leggiamo che fece d'Israele: *Audivit Deus & sprevit: & ad nihilum redegit valde Israël* (*f*)? Ma ahimè! Noi abusiamo quella tanta pietà unita con tanta potenza;

(*a*) *Cap. II. v.* 4.
(*b*) *Psalm. CXVIII. v.* 165.
(*c*) *Cap. XII. v.* 14.
(*d*) *Matth. V. v.* 9.
(*e*) *Exodi XV. v.* 11.
(*f*) *Psalm. LXXVII. v.* 59.

za; non ci serviamo, come si converrebbe, di quell'infinita misericordia. E' pur gran cosa, Signori, che questa nostra umana natura con tanto suo pregiudizio e pericolo si compiaccia (per dir così) di questa guerra, che tiene con Dio!

Mirate que' primi nostri Padri, che potendo star uniti con Dio, con fallace persuasione si lasciano deviare da quel santo proposito, ed indurre a dichiararsi inimici suoi. Vedete il conflitto di quell'Infelice giornata, il successo di quell'orribil guerra. S'introduce per la cognizione del bene solo, il gusto del male; per il Paradiso terrestre, l'Inferno; per la vita continua, la morte perpetua. Non poteva ritrovar l'uomo infelice rimedio in tanta percossa; di simile, qual fu creato a Dio, da Dio stesso era così dicaduto, che fatto servo del peccato, non poteva dar soddisfazione per rimettersi, o proporre partito per far la pace. Sanno li legislatori di duelli, che non può seguire accordo, ch'abbia titolo di pace, fra persone molto differenti di gradi. Questa disuguaglianza era tale fra l'umana natura caduta, e la Divina, che nè il pensiero mi basta per immaginarlo, nè la voce per esprimerlo. Non è tanta disparità dall'oro al piombo, non tanta distanza dal Cielo alla terra, quanta era dall'uomo a Dio. Ma vedete il modo, che si tenne per far questa pace. Pigliò il Figliuolo di Dio l'umana carne, e unì in un supposito, servandole però distinte, l'umana e la Divina natura: come Dio voleva la soddisfazione; come Uomo era pronto a darla. E come la diede! Come aspramente! Morì infamato, vituperato, flagellato, battuto, crocifisso, morte (come sapete) presso agli Antichi ignominiosissima. O bontà Divina di questo nostro Mediatore! *Mediator Dei & hominum homo Christus Jesus* (*a*) trova modo, *ut reconciliet nos Deo*, diceva l'Apostolo Paolo (*b*); ed egli stesso patisce per noi. Non avete letto: *Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portavit* (*c*)? *Passus est* Dio medesimo, *passus est se teneri Homo: Non enim teneretur, non cæderetur, non crucifigeretur, non moreretur, nisi homo*, intuona la Chiesa Santa con Sant'Agostino: *Semetipsum exinanivit formam servi accipiens* (*d*), per restituir questo servo in grazia di Dio. Cristo benedetto ha distrutto questo muro d'inimicizie, che stava fra Dio, e noi: *Medium, medium parietem maceriæ solvit Chri-*

(*a*) *I. ad Timoth. II. v.* 5.
(*b*) *Ad Ephes. II. v.* 16.
(*c*) *Isaiæ LIII. v.* 4.
(*d*) *Ad Philippens. II. v.*7.

Christus, e ci ha riconciliati col Padre, *& fecit utraque unum* (*a*). Se mai fu trattata pace d'importanza per il pericolo, in che s'incorresse durando la guerra, nissuna può venire in comparazione di questa, nella quale non stavano in dubbio le facoltà, non si mettevano a rischio le vite degli uomini, di una Città, di una Provincia, d'un Regno; ma si condannava irremediabilmente a perpetue pene, all'eterna morte l'umana generazione, per la forza di quel Decreto fatto contro di noi, *quod Christus de medio tulit, affigens illud Cruci* (*b*). Se mai fu giudicato negozio di molta stima per la considerazione delle persone, che intervenissero alla conchiusione, o per esser grandi uomini per molto sapere, o per esser molto potenti di Stati; qual altro faremo noi uguale a questo, che versava fra il Creatore dell'Universo, che è detto *Rex Regum, & Dominus Dominantium* (*c*), e l'umana natura, a cui tutte queste altre inferiori per comandamento dell'istesso Dio servivano? E se Mediatore alcuno con la nobiltà e grandezza sua ha dato riputazione alle liti, alle contese; qual guerra potrà essere uguale o avvicinarsi a questa, che non ha avuti Principi mondani, Imperatori terreni, ma Dio stesso *qui facit Reges tremere* (*d*) *in Omnipotentia sua?* Fu tanta nobiltà in questo nostro Mediatore, Signori, ch'io son astretto a gridare insieme con la Chiesa Santa: *Felix culpa, quæ talem ac tantum meruit habere Redemptorem!* Ma io voglio ben soggiungere questo; che se mai fu conveniente, che si osservassero capitoli di pace veruna, era ragionevole che di questa fossero osservati inviolabilmente sempre, non alterati, non mutati, non con fraude, ma con simplicità con pietà interpretati ed eseguiti; perchè se la fede si dee osservare ad ognuno ch'ella sia data, molto maggiormente si doveva osservare a Dio onnipotente, Creatore dell'Universo, *& exhibere nos sanctos, immaculatos, & irreprehensibiles coram ipso* (*e*). Ma dove non s'estende ella mai l'umana malvagità contra li precetti assegnati per capitoli? Abbiamo rotta la pace: *Averterunt, averterunt se homines, & non servaverunt pactum: quemadmodum patres eorum conversi sunt in arcum pravum* (*f*). Quelle, quelle sottoscrizioni, ch'avevamo scritte col sangue immacolato di Cristo, ha l'uomo empio e scellerato scancellate;

T que'

(*a*) *Ad Ephes. II. v.* 14.
(*b*) *Ad Colos. II. v.* 14.
(*c*) *I. ad Timoth. VI. v.* 15.
(*d*) *Psalm. CIII. v.* 32.
(*e*) *Ad Colos. I. v.* 22.
(*f*) *Psalm. LXXVII. v.* 57.

que' ſanti caratteri, che con la promeſſa dell' eterna vita ci obbligavano, abbiamo di modo levati, che ognuno può eſſer detto con ragione dagli amici di Dio *paries dealbatus* (*a*). Da qui nacque la ſeconda conteſa con Dio; da qui ebbe origine la ſeconda guerra. Non fù Dio, che rompeſſe la pace, perchè appreſſo Salomone: *Odit Dominus, & deteſtatur anima ejus, eum, qui ſeminat inter fratres diſcordias* (*b*); tanto è lontano egli d' introdurla: Oltre che: *Non eſt diſſenſionis Deus, ſed pacis* (*c*). Egli, che aveva pigliato umana forma, aveva patito, era ſtato flagellato per liberarci, non procurò la dannazione noſtra; anzi ſi legge che *Deus omnes homines vult ſalvos fieri* (*d*). Non fu egli, che ci faceſſe deviare dal ſentiero celeſte, che ritrovaſſe la bugia; perchè egli per bocca di San Giovanni diſſe, ch' era *via, veritas, & vita* (*e*). Non fu egli, che per compiacer la voglia ſua introduceſſe la morte. Udite Ezechiele (*f*): *Numquid voluntatis meæ eſt mors impii, dicit Dominus Deus, & non ut convertatur a viis ſuis, & vivat? Nolo* (grida più oltre) *mortem impii, ſed ut convertatur, & vivat* (*g*). Noi, noi fummo li mancatori di fede, noi figliuoli delle tenebre abbiamo moſſo a ſdegno l'alto Dio. Udite Iſaia (*h*): *Iniquitates veſtræ diviſerunt inter vos & Deum veſtrum*. Sono li peccati noſtri, Signori, ſono le noſtre ſcelleraggini, le noſtre iniquità, le noſtre ingiuſtizie, che ci ſeparano da Dio, *& peccata veſtra* (ſeguita il Profeta) *abſconderunt faciem ejus a vobis, ne exaudiret* (*i*). Oimè, oimè! che pur troppo è vero quel detto di Dio in Ezechiele (*k*): *Ipſi, & patres eorum prævaricati ſunt pactum meum*. Non ſolamente non c'è fra noi chi non rompa la pace, ma non c'è parte ne' corpi, che non la guaſti: *Manus veſtræ pollutæ ſunt ſanguine, & digiti veſtri iniquitate: labia veſtra locuta ſunt mendacium, & lingua veſtra iniquitatem fatur. Non eſt qui invocet juſtitiam, neque eſt qui judicet verè: ſed confidunt in nihilo, & loquuntur vanitates: conceperunt laborem, & pepererunt iniquitatem. Ova aſpidum ruperunt, & telas araneæ texuerunt: qui comederit de ovis eorum, morietur: & quod confotum eſt, erumpet in regulum. Telæ eorum non erunt in veſtimentum, neque operientur operibus ſuis: opera eorum opera inutilia, & opus iniquitatis in manibus eorum. Pedes eorum ad malum currunt, & feſtinant ut effundant ſan-*

(*a*) *Act. Apoſt. XXIII. v.* 3.
(*b*) *Proverb. VI. v.* 16. *&* 19.
(*c*) *I. ad Corinth. XIV. v.* 33.
(*d*) *I. ad Timoth. II. v.* 4.
(*e*) *Joann. XIV. v.* 6.
(*f*) *Cap. XVIII. v.* 23.
(*g*) *Ezech. XXXIII. v.* 11.
(*h*) *Cap. LIX. v.* 2.
(*i*) *Ibidem.*
(*k*) *Cap. II. v.* 3.

ſanguinem innocentem: cogitationes eorum cogitationes inutiles: vaſtitas & contritio (finiſce di noi parlando Iſaia) *in viis eorum. Viam pacis neſcierunt, & non eſt judicium in greſſibus eorum: ſemitæ eorum incurvatæ ſunt eis: omnis, qui calcat in eis, ignorat pacem* (*a*). Ecco Signori, che ſe non abbiamo pace con Dio, è noſtra colpa, è cauſa di noi perfidi, e poco oſſervatori delli precetti.

Ma che faremo noi miſeri? Chi pecca una volta contro un Principe, può ſperare d'impetrar perdono; ma chi pecca la ſeconda volta ſuol diffidare, diſperaſi di tornar più in grazia: la prima ſi ſcuſa con l'umana imperfezione, la ſeconda ha titolo di malignità, di perfidia. Ha peccato l'uomo la prima volta così eſpreſſamente contro il mandato di Dio, che non meritava d'eſſere ſcuſato, ſe Dio con l'infinita ſua miſericordia non gli aveſſe fatta la grazia: Allora ſi fece pace con Dio; ed egli ſteſſo in carne ed oſſa ci propoſe li capitoli, inſegnandoci con l'eſempio ſuo il modo, col quale li avevamo ad oſſervare: ma partito ch'egli è, abbiamo di nuovo rotta la pace. Ora ch'è fatto il male, ci avvediamo dell'errore, ci ſpecchiamo nelle noſtre ingiuſtizie, non altramente di quello, che fece il Popolo d'Iſraele, dopo la traſgreſſione della Legge e de' patti divini. Quello, che già perfidamente ſprezzavamo, ora con ogni affetto deſideriamo, a guiſa pur di quella gente medeſima dopo ch'ebbe ſacrificato a Baal, e ad Aſtarot; quello che così poco curavamo, ora più di qualſivoglia altra coſa ci ſarebbe caro, ſe ci reſtaſſe modo d'eſeguirlo. Ma che via trovaremo noi d'introdurre queſto negozio? Chi ſarà mezzo baſtante per ridurre a fine queſta pace? Nella prima guerra ci conſolavano le promeſſe, che ci erano fatte da' Profeti, che il Figliuolo di Dio foſſe per venir a porre il fine alle diſſenſioni: Ma egli è già venuto: *impletæ ſunt Scripturæ, & conſummata ſunt omnia* (*b*). Non ſi aſpetta più mezzo, non c'è ſperanza di nuovo Mediatore; che faremo, Signori? Ci diſpereremo forſe della conchiuſione della pace? Viveremo ſempre rubelli della Maeſtà Divina? Se Dio non foſſe l'iſteſſa miſericordia, potreſſimo ben credere di non aver mai pace; ma perchè *miſericors eſt, & longanimis Dominus* (*c*), non pure ſperiamo, ma ſiamo certi, che ci conchiuderà queſta pace, quando però noi vogliamo fare il debito no-

(*a*) *Iſaiæ LIX. v.* 3. *& ſeqq.*
(*b*) *Joann. XIX. v.* 24. *&* 30.
(*c*) *Pſalm. CII. v.* 8.

ſtro. Vedetelo qual egli è, unito con la promeſſa preſſo al Profeta: *Cognoſcite Dominum: omnes enim cognoſcent me a minimo eorum uſque ad maximum, ait Dominus: quia propitiabor iniquitati eorum, & peccati eorum non memorabor ampliùs* (*a*). O infinita bontà di Dio! E' offeſo, e ſi ſcorda; è ingiuriato, e non ſi moſtra lontano dall' accordo; gli è rotta la pace, e propone partito di nuova riconciliazione. Imparino di qua gli uomini a non correre ſubito alla vendetta, all'ira; di qua pigliino eſempio delle ſoddisfazioni, che ſi devono chiedere dagl' inimici. Non vuole, per mitigar l'ira ſua, ſangue d'animali (ſiccome fu ſolito dimandar il Demonio l'umano ſangue nell'illuſione di quegli oracoli antichi) onde quaſi ſdegnato diceva per bocca di David (*b*): *Numquid ſanguinem hircorum potabo?* ma ricerca ſolamente d'eſſer riconoſciuto. Qual altra dimanda può parere più facile, più piacevole a noi altri, di quella, che ci è comandata da' noſtri Principi, quando non vogliono altro, ſe non che li riconoſciamo per noſtri Superiori? Conoſciamo Dio, Signori, Creator noſtro, conoſciamolo con ogni affetto; che non vuol altra ricompenſa per tante ingiurie, per la pace rotta. Vedete che ci promette ſubito la reintegrazione della grazia, la rinnovazione de' primi capitoli: *Et erunt mihi in populum, & ego ero eis in Deum* (*c*): *& feriam eis pactum ſempiternum, & non deſinam eis benefacere* (*d*). Non c'è coſa più tremenda, dell'avverſione di Dio, nè più facile, della converſione; udite ch'egli grida: *Convertimini ad me, & convertar ad vos* (*e*). Non v'è offeſa più grave di quella, che ſi fa alla Maeſtà Divina, nè rimedio più facile, o più pronta riſtorazione in buona grazia. Non avete letto: *Derelinquat impius vias ſuas, & vir iniquus cogitationes ſuas, & revertatur ad Dominum, & miſerebitur ejus: quoniam multus eſt ad ignoſcendum* (*f*)? Deh, Signori, chi ſarà di noi, che non aſſenta a queſte capitolazioni, che non le ſottoſcriva, che non ſi converta, che non laſci i peccati, che non devii da que' ſentieri, e non ſi rivolga a Dio, e dica una volta almeno con caldo affetto, e col cuore ſincero: *Deus, qui culpâ offenderis, pœnitentiâ placaris, preces populi tui ſupplicantis propitius reſpice, & flagella tuæ iracundiæ, quæ pro peccatis noſtris meremur, averte?* Allora ci ſaranno perdonati gli errori, ſarà conchiuſa la pace, e ſaremo detti Santi,

(*a*) *Jerem. XXXI. v.* 34.
(*b*) *Pſalm. XLIX. v.* 13.
(*c*) *Jerem. XXXII. v.* 38.
(*d*) *Ibidem v.* 40.
(*e*) *Zachar. I. v.* 3.
(*f*) *Iſaiæ LV. v.* 7.

Santi, ſecondo quel detto dell'Apoſtolo a' Romani (*a*): *Scimus, quoniam diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum iis, qui ſecundùm propoſitum vocati ſunt Sancti*; e quello che ſiegue, ſi verificherà in fine: *nam quos præſcivit, & prædeſtinavit conformes fieri imaginis Filii ſui, ut ſit ipſe primogenitus in multis fratribus* (*b*). O grand'acquiſto è quello, che facciamo, Signori! Saremo fratelli di Criſto; egli per natura, noi per adozione parimente figliuoli dell'eterno Dio. Rallegriamoci per il modo della nuova pace, conſoliamoci per la ſperanza della novella adozione; del frutto della quale ſe noi dobbiamo godere, ci conviene oltre queſta ſottoſcrizione, la continuazione, la perſeveranza nell'adempimento de' capitoli. Udite in Ezechiele (*c*) il Signore: *Si impius egerit pænitentiam ab omnibus peccatis ſuis, quæ operatus eſt, & cuſtodierit*, udite Signori, *cuſtodierit omnia præcepta mea, & fecerit judicium & juſtitiam: vità vivet, & non morietur. Omnium iniquitatum ejus, quas operatus eſt, non recordabor*. Non ſia fra noi varietà d'eſpoſizioni, diverſità di ſenſi e d'intelletti; intendiamoli ſemplicemente, oſſerviamo puramente queſti precetti, che ſaremo figliuoli di Dio. Seguiamo li veſtigj del Primogenito, il quale già *ſedet in dextera Dei* (*d*) *Patris*; camminiamo per quella via, perchè *cùm in pace vocaverit nos Deus* (*e*), ſecondo il detto di Paolo, arriveremo e abiteremo finalmente là ſu nel Cielo.

Gran forza dovrebbono avere preſſo di noi per infiammarci ad abbracciare la pace, le orazioni ſantiſſime, che hanno fatte gli amici di Dio per la pace, e i comandamenti, che hanno intimati al Mondo, acciò ſi preghi per quella ſteſſa. Non avete letto quelle ſante parole nel libro de' Numeri (*f*): *Convertat Dominus vultum ſuum ad te, & det tibi pacem*; e in Geremia (*g*): *Quærite, quærite pacem Civitatis*; e nel Salmo: *Rogate quæ ad pacem ſunt Jeruſalem* (*h*)? Quanta pietà ſi ſcorge in quelle belle parole, che s'hanno nel ſecondo de' Macabei (*i*): *Adaperiat Dominus cor veſtrum, & faciat pacem!* Quell'Apoſtolo Santo, vaſo di elezione, nel principio di tutte le Epiſtole ſue [fuorchè in quella *ad Hebræos*, non tenuta tutta ſua (*k*)] che dice altro, ſe non: *gratia*

(*a*) *Cap. VIII. v. 28.*
(*b*) *Ibidem v. 29.*
(*c*) *Cap. XVIII. v. 21. & 22.*
(*d*) *Ad Hebr. X. v. 12.*
(*e*) *I. ad Corinth. VII. v. 15.*
(*f*) *Cap. VI. v. 26.*
(*g*) *Cap. XXIX. v. 7.*
(*h*) *Pſalm. CXXI. v. 6.*
(*i*) *Cap. I. v. 4.*
(*k*) Variæ fuerunt de hujus Epiſtolæ Auctore tum veterum, tum recentium Scriptorum ſententiæ. Eas recenſet atque expendit Auguſtinus Calmet in ſua Diſſertatione, quam Commentario ejuſdem Epiſtolæ præfixit; concluditque, ipſam univerſam Sancto Paulo tribuendam.

gratia vobis , pax vobis ? Le accompagna con la grazia , perchè ſenza quella non c'è vera pace. Pietro Capo e Principe degli Apoſtoli nel principio delle due ſue Lettere, che dice, ſe non *gratia vobis & pax multiplicetur ?* Deh Signori! quando ci riſolveremo d'imitar Criſto? quando preſteremo le orecchie a' Santi di Dio? quando ſarà quel giorno, che ci troviamo aver fatta la pace con noi ſteſſi, col proſſimo, e con Dio? che l'abbiamo nella bocca, per iſchiſare l'avvenimento di Aſſalonne; che l'abbiamo nel cuore, per non incorrere nel peccato di Cain; che l'abbiamo nell'opere, per eſſer alieni dagli atti eſecrandi di Giuda? Fortunati noi, felici noi, beati noi, ſe ſaremo un giorno tali, che il Signore dica un'altra volta di noi, ſiccome già diſſe de' buoni: *Ecce ego declinabo ſuper eos, quaſi fluvium pacis, & quaſi torrentem inundantem gloriam Gentium* (*a*)! Mondiamo, Signori, i noſtri cuori, che riceveranno, fatti alvei, queſto Fiume più prezioſo, che il Gange, e qual altro ſi ſia ch'abbia l'arene d'oro; mondiamo le noſtre menti, per le quali ſcorra queſto ſacro Torrente, che inondando gli argini, riempirà le anime di gloria. Che contento, che conſolazione, che gaudio ſarà il noſtro, poichè *qui pacis ineunt conſilia, ſequitur eos gaudium* (*b*)! contento ſmiſurato nella viſione del Cielo; conſolazione infinita nella converſazione degli Angeli; allegrezza ineffabile nel veder Dio *non in ænigmate, ſed ſicuti eſt, facie ad faciem* (*c*). *Quæ pacis ſunt ſectemur* (*d*), ſe vogliamo *induere Dominum noſtrum Jeſum Chriſtum* (*e*), e quelle coſe conſeguire, *quæ oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis aſcenderunt, quæ præparavit Deus iis, qui diligunt illum* (*f*). O buona pace, o cara pace, o ſanta pace! Tu ſei ſerenità della mente, tu tranquillità dell'animo, tu ſemplicità del cuore, tu vincolo d'amore, tu conſorzio della carità: per te ſi levano le diſſenſioni, per te ſi raffrenano le guerre, per te ſi moderano l'ire; per te s'abbaſſano i ſuperbi, per te s'amano gli umili, per te s'acquetano gli ſcandaloſi, per te ſi conciliano li nemici. Tu ſei buona a tutti, tu ſalutare a tutti, tu fruttuoſa a tutti; e però chi t'ha ti tenga cara, chi non t'ha ti cerchi, e chi t'ha perduta ti riacquiſti; *quoniam qui in eadem non erit inventus, a Patre abdicatur, a Filio exhæredatur, & a Spiritu Sancto alienus efficitur, nec ad*

(*a*) *Iſaiæ LXVI. v.* 12.
(*b*) *Proverb. XII. v.* 20.
(*c*) *I. ad Corinth. XIII. v.* 12.
(*d*) *Ad Roman. XIV. v.* 19.
(*e*) *Ibidem XIII. v.* 14.
(*f*) *I. ad Corinth. II. v.* 9.

ad hæreditatem Domini poterit pervenire, *qui testimonium pacis noluerit observare*, dicea Agostino. Chi non trema a quella abdicazione a quella eseredazione, dalle quali dipende finalmente quell'orribil sentenza: *Discedite a me maledicti in ignem æternum* (*a*)? E per contrario chi non gioisce di quella paterna vocazione, chi non si ricrea pensando a quella santa eredità, la quale avremo con Cristo, ed a quella dolcissima e soavissima voce: *Venite benedicti Patris mei*, *possidete paratum vobis Regnum a constitutione Mundi* (*b*)?

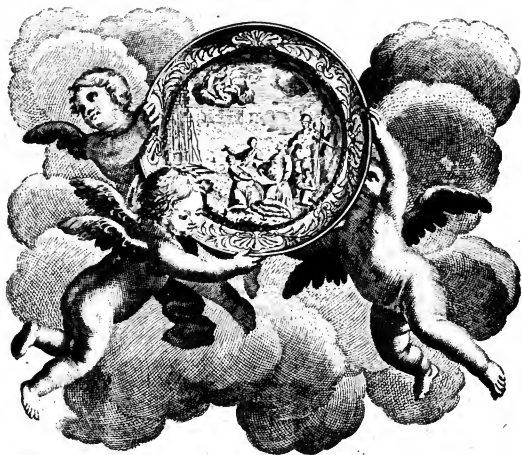
Se potessimo, Signori, una sola volta arrivar col pensiero alla bellezza di quella celeste Gerusalemme, e considerare la gioja, che hanno i Beati nella visione di Dio, nell'abitazione di quel Regno; come c'infiammeremmo a seguire, ad abbracciare la pace! perchè sebbene vi sono certe altre vie di penetrare a quelle stanze, non veggio però alcuna, che ci faccia salir tant'oltre, ch'abbiamo il Cielo con tanto nostro contento. L'umiltà è scala per farci possessori della Città Santa; udite Cristo: *Beati pauperes spiritu: quoniam ipsorum est Regnum Cœlorum* (*c*). La persecuzione tollerata per il nostro Salvatore, è ricompensata abbondantemente ne' Cieli; ricordatevi: *Beati estis*, *cùm maledixerint vobis homines*, *& persecuti vos fuerint*, *& dixerint omne malum adversùm vos mentientes*, *propter me: Gaudete & exultate*, *quoniam merces vestra copiosa est in Cœlis* (*d*). La simplicità del cuore ci fa l'adito alla visione Divina; non avete letto: *Beati mundo corde: quoniam ipsi Deum videbunt* (*e*)? Ma i pacifici non hanno il solo alloggiamento celeste, non pura mercede, non la semplice visione di Dio, ma sono detti suoi figliuoli: *Beati pacifici: quoniam filii Dei vocabuntur* (*f*).

Quì, Signori, l'umana natura riman confusa, quel lume proprio degli uomini resta abbagliato, la sapienza mondana si truova stordita, tutte le lingue sono mutole; la Divina assorbisce in se l'umana natura; quello celeste splendore offusca questo terreno; quella Divina Sapienza fa parer questa nostra sciocca; que' sacri Cori che ci chiameranno figliuoli di Dio, ci riempiranno di modo l'orecchie, e l'anime de' dolci accenti suoi, che non ci sarà dato luogo di condescendere a queste temporali laudi, a questi canti vani. Su, Signori miei; che aspettiamo

(*a*) *Matth. XXV. v.* 41.
(*b*) *Ibidem v.* 34.
(*c*) *Ibidem V. v.* 3.
(*d*) *Ibidem v.* 11. *&* 12.
(*e*) *Ibidem v.* 8.
(*f*) *Ibidem v.* 9.

tiamo per far sì, che siamo veramente pacifici, per esser nominati figliuoli di Dio? Se alcuno di noi uscito di casa sua potesse impetrar di star in quella Città più gli piacesse, di Francia, e di Spagna; con quanto studio crediamo noi che lo procurasse? e se potesse ottenere di goder sempre della vista del Re, qual officio lasciarebbe egli addietro? E se giungesse a tal grado, che il Primogenito del Re lo chiamasse fratello, e il Re figliuolo; qual cosa sarebbe tale e tanta, ch'egli non la facesse? con tutto che di ciò, che si vede e si ha nel Mondo, sia stato scritto: *Vanitas vanitatum, & omnia vanitas* (*a*). E noi non cercheremo di esser pacifici con molto nostro contento, per acquistare quell' eterna eredità, quella fratellanza Divina, quell' adozione sempiterna? *Domum habebitis non manufactam, sed æternam in Cœlis* (*b*), se avrete pace. *Cùm Christus apparuerit vita vestra: tunc èt vos apparebitis cum ipso in gloria* (*c*), se avrete pace. *Filii, filii Dei vocabimini* (*d*), se sarete pacifici. *Magnum*, diceva San Leone, *est hujus muneris sacramentum, & omnia dona cedit hoc donum, ut Deus hominem vocet filium, & homo Deum nominet Patrem.* Considerate, considerate questo sacramento sì grande, questo dono sopra tutti gli altri doni, per il quale si legano insieme tanti miracoli; il servo, si fa padrone; il peccatore, giusto; l'infermo, impassibile; il terreno, celeste; il mortale, eterno; il caduco, divino; l'uomo che avanza tutti gli altri, si fa figlio di Dio. O dono inestimabile, dono che non può aver ricompensa, dono maggiore di tutti gli altri doni! Non arriva a tanta grandezza l'imaginazione degli uomini, non lo penetra la mente, perchè è concessione, è parto, è mera liberalità dell'eterno Dio. Se vien mai tempo, ch' egli in quel modo, che è veramente, sia ben conosciuto; chi sarà di noi, che non lo procuri, che non ambisca questa santa adozione? Ognuno voglia, ognuno gridi, ognuno abbia pace in se stesso, col prossimo, e con Dio; che avremo la sentenza a nostro favore sopra questa eredità, e ci sarà stipolata l'adozione. O che vita sarà la nostra allora! *Vita cum Christo in Deo* (*e*). Che dolce aspettazione, quando *expectabimus beatam spem, & adventum gloriæ magni Dei* (*f*)! Che soave suono, quando *a dextris Christi* ci sarà detto: *Venite benedicti Patris*

(*a*) *Ecclesiastes I. v. 2.*
(*b*) *II. ad Corinth. V. v. 1.*
(*c*) *Ad Colofs. III. v. 4.*
(*d*) *Matth. V. v. 9.*
(*e*) *Ad Colofs. III. v. 3.*
(*f*) *Ad Titum II. v. 13.*

Patris mei (*a*)! Tu Signore, che ſei il vero datore della pace, e per tua ſola benignità, non per meriti condegni degli amatori di eſſa, hai voluto che ſieno detti fratelli del tuo Unigenito, e figliuoli tuoi, dacci la grazia tua ſantiſſima, acciò *non des hæreditatem tuam in opprobrium* (*b*), ma più preſto poſſiamo acquetarci con noi, col proſſimo, e con te; perdonaci le colpe noſtre, gli errori paſſati; rendici abili a pretender il Cielo; e come Padre miſericordioſo preſtaci il ſanto lume, col quale poſſiamo meritare: ſicchè di nuovo ſia detto di noi, ſinchè viviamo: *Gens ſancta*, *Regale Sacerdotium* (*c*), *filii Dei* (*d*); e dopo morte abbiamo là ſu nel Cielo il frutto di quella ſantiſſima adozione, ed il poſſeſſo di quella eredità ſempiterna. Amen.

V ORA-

(*a*) *Matth. XXV. v.* 34.
(*b*) *Joël II. v.* 17.
(*c*) *I. Petri II. v.* 9.
(*d*) *I. Joann. III. v.* 1.

ORAZIONE ACCADEMICA

DEL CAOS (a)

RECITATA

NELLE NOTTI VATICANE

CONTRO LA LUSSURIA.

Utte le Scritture Sante dell' antica e nuova Legge ora con figure occulte, ora con parole aperte ci ſcuoprono in diverſi luoghi la continua e fiera battaglia, che è tra 'l corpo e l'anima, tra la carne e lo ſpirito, e fra 'l mortale e l'eterno, di che ſiamo compoſti. Ma più eſpreſſamente, che in tutte l'altre figure, ſi vede dipinto queſto pericoloſo duello figuratamente fra Caino e Abele, fra Eſaù e Giacobbe, e fra i due figliuoli d'Abramo, uno nato d'ancella, che fu Iſmaele, l'altro da libera, cioè Iſacco, li quali San Paolo aſſomiglia allegoricamente, l'uno alla carne e l'altro allo ſpirito, dicendo che *is, qui ſecundùm carnem natus fuerat, perſequebatur eum, qui ſecundùm ſpiritum* (*b*), e cercava di voler rimaner erede delle facoltà paterne; onde diſſe Dio per bocca di Sara ad Abramo: *Ejice ancillam, & filium ejus: non enim erit hæres filius ancillæ cum filio meo Iſaac* (*c*). Parimente è figurata queſta guerra nella battaglia di Amalec contro il popolo d'Iſraele, come ſi legge nell'Eſodo (*d*); e bene è aſſomigliato *Amalec* alla carne, perciocchè è interpretato *gens bruta*; e l'uomo per la carne è conforme agli animali bruti: ma *Iſraelle*, che altro non ſignifica, che *videns Deum*, denota

(*a*) In Autographo exiſtente in Bibliotheca Ambroſiana, aſperſa eſt hæc Oratio in margine notulis, manu propria S.Caroli conſcriptis; character verò totius contextus eſt Sylvii Antoniani, qui tunc a Secretis Sancto Cardinali inſerviebat.

(*b*) *Ad Galat. IV. v. 29.*

(*c*) *Geneſ. XXI. v.* 10.

(*d*) *Exodi XVII. v.* 8.

nota lo ſpirito, il quale ſolo può veder Dio, *per ſpeculum in ænigmate* (*a*) in queſto Mondo, cioè per fede, e per la contemplazione: *tunc autem*, cioè nell'altra vita, *facie ad faciem* (*b*). Di queſto ſteſſo combattimento parlò apertamente l'Apoſtolo ſcrivendo a' Galati: *Caro concupiſcit adversùs ſpiritum: Spiritus autem adversùs carnem: hæc enim ſibi invicem adverſantur* (*c*); e nell'Epiſtolà a' Romani (*d*) dice: *Condelector legi Dei ſecundùm interiorem hominem: Video autem aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ, & captivantem me in lege peccati, quæ eſt in membris meis.* O che dura legge è queſta, Signori Accademici! o che crudele, o che gagliardo inimico è queſto noſtro! E chi potrà fuggire le ſue percoſſe, le ſue ſanguinoſe battiture, ſe S. Paolo tanto grato a Dio, chiamato vaſo d'elezione, elevato ſino al terzo Cielo, a cui furono rivelati tanti ſecreti, *quæ oculus non vidit, nec auris audivit* (*e*), non poteva però fuggirle? Non ſapete quel, che dice egli ſteſſo: *Ne magnitudo revelationum extollat me, datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ angelus Satanæ, qui me colaphizet* (*f*)? Ognuno è ſoggetto a queſta guerra, mentre ſta nel Mondo: Ed è ben ragione, che, come tutti abbiamo della carne d'Adamo, e tutti abbiamo peccato in lui; così ancora tutti riportiamo queſto caſtigo della ſua diſubbidienza; e come lo ſpirito del noſtro primo Padre ſi ribellò contro a Dio, così conviene, che in noi che ſiamo eredi della ſua pena, la carne ſia ribelle e ritroſa contro lo ſpirito. Nè è maraviglia, che fra la carne, e lo ſpirito ſia tanta ripugnanza; poichè ſono di così diverſa natura: l'uno celeſte e puro, l'altra materiale e terrena: l'uno leggiero e ſcarco ſempre ſi ſolleva al Cielo; l'altra tutta aggravata e impedita giace in terra: quello con ogni ſuo potere vuol tirare in alto ancor la carne; queſta con ogni violenza ſi sforza di deprimere al baſſo ancora lo ſpirito. O che fiera, o che orrenda battaglia! Se la carne rimane ſuperiore, allora lo ſpirito, come ſpogliato della ſua divina natura, diventa carnale, e con la carne inſieme muore eternamente; ma ſe egli è vincitore, traſforma con una maraviglioſa metamorfoſi la carne in iſpirito, ed ambedue uniti, anzi divenuti un'iſteſſa coſa, godono perpetuamente la felicità del Paradiſo. Videro gli antichi Poeti que-

(*a*) *I. ad Corinth. XIII. v. 12.*
(*b*) *Ibidem.*
(*c*) *Ad Galat. V. v. 17.*
(*d*) *Cap. VII. v. 22. & 23.*
(*e*) *I. ad Corinth. II. v. 9.*
(*f*) *II. ad Corinth. XII. v. 7.*

ſta unione di due nature tanto lontane e diſſimili , e ſotto il velo della favola del Centauro , coperſero queſt'altiſſimo concetto; perchè veramente il miſtico Centauro è l'Uomo , con tanto miracolo compoſto di due nature , di luce e di tenebre, di cielo e di terra, di divino e d'umano , di ragionevole e di beſtiale , e finalmente di vita e di morte. Combatte con ſe ſteſſo queſto Centauro; e ſe la parte ſuperiore , che ha effigie d'uomo, vince, già non vi reſta più forma di beſtia, ma tutto ſi fa uomo ; ſe la più baſſa parte conſeguiſce la vittoria , tutto diventa animale, nè ſi vede più alcuna immagine d'uomo.

Ora di queſta grave pugna, di queſto orribile duello della carne, e dello ſpirito tratterò io queſta ſera, Principe Eminentiſſimo ; poichè per ſorte m'è toccato a ragionare de' peccati proprj della carne, cioè della Luſſuria: E ſe è vera la ſentenza de' Filoſofi, che gli oppoſiti poſti vicini, meglio ſi comprendono , e dal conoſcer l'uno de' contrarj, facilmente ſi vien in cognizione dell'altro; per certo era ben ragionevole, che dopo d'aver io laudata la divina virtù della Giuſtizia, deteſtaſſi parimente il vizio abbominevole della Luſſuria : conciofiachè tra loro è un' oppoſizione e contrarietà grandiſſima , perciocchè quanto la giuſtizia c'innalza, tanto la luſſuria ci abbaſſa; quanto quella ci alluma co' raggi della Divinità, tanto queſta ci offuſca con le tenebre dell'Inferno ; e ultimamente quanto la giuſtizia ci avvicina a Dio, tanto la luſſuria ce ne allontana. La giuſtizia è un fonte copioſiſſimo, onde a guiſa di ruſcelli derivano tutte le altre virtù ; e come dal grande Oceano naſcono tutti i fiumi, e tutti i rivi, e a lui corronò tutti, ed egli tutti li riceve: così dalla giuſtizia hanno origine tutte le virtù , e a lei tornano, e in lei ſono contenute , e per lei ſi conſervano. La luſſuria per il contrario è il fonte, è il mare, che produce i fiumi torbidi e le paludi fangòſe de' vizj, i quali ſi raggirano intorno a lei, e allagano talmente la povera anima , che la ſommergono al fine nel profondo delle eterne miſerie. La giuſtizia ci dona ogni bene in queſta vita, e nell'altra; la luſſuria ce ne ſpoglia: la giuſtizia pone una ſtabile e tranquilla pace fra tutte le parti dell'anima noſtra ; la luſſuria le riempie di tumulto e di ſedizione : la giuſtizia ci fa ſimili agli Angeli , e ci traſforma in Dio, e Dio in noi ; la luſſuria ci fa inferiori alle beſtie, e ci traſmuta in Demonj. Il che come ſia vero, e quanto queſto

ſto vizio ſia brutto e deteſtabile, quanto ſi debba abbominare e fuggire da chi deſidera inſieme co' giuſti la pienezza e ſazietà eterna, moſtrerò io in queſta ſera, virtuoſiſſimi Signori, ſe l'Eterno Padre, *a quo omne datum optimum*, *& omne donum perfectum*, *deſurſum eſt* (*a*) : *Qui fecit os hominis*: *qui fabricatus eſt mutum*, *& ſurdum*, *videntem & cæcum* (*b*), mi preſterà tanto del ſuo divino ajuto, ch'io poſſa eſprimere con parole quel, che ho conceputo nell'animo di dire contro queſta fiera e maledetta peſte.

Dico adunque primieramente, che i Teologi Santi conſiderano il peccato della luſſuria in più modi, e lo diſtinguono in tre ſpecie. La prima è la luſſuria preſa ſtrettamente nel ſenſo più comune e ordinario, la quale contiene in ſe tutti i peccati, che ſi commettono per eccesſo di voluttà carnale; i quali ſono più o meno gravi, ſecondo la diverſità delle condizioni, o circoſtanze che dir vogliamo: E queſto vizio è poſto ſotto l'intemperanza; ed è tanto più brutto degli altri, quanto dall'uomo è commeſſo, non come uomo, ma come animale; poichè i piaceri, che ſi prendono col tatto e col guſto, ſono molto proprj delle beſtie: anzi tanto più è vituperabile la luſſuria nell'uomo, quanto è più sfrenata, e ſenza regola o diſtinzione di luogo e di tempo, e molto ſpeſſo contro le leggi della natura; il che non avviene negli altri animali.

La ſeconda ſpecie della luſſuria, intendendo queſta voce alquanto più largamente, è una ſoprabbondanza ed un eceſſo di voluttà intorno alle coſe eſterne, ed alle comodità del corpo, che con nome più proprio ſi può chiamare luſſo; onde ſi dice luſſuriar le viti, luſſuriare i campi: e ciò ſi verifica nelle pompe e conviti ſontuoſi, ed altre ſimili delizie, nelle quali non ſi cerca il neceſſario o l'utile, nè meno il dilettevole moderato, ma lo ſproporzionato ed ecceſſivo: Onde ſi conoſce quanto ſia brutto queſto peccato, e come meno di molti altri ſia ſcuſabile, e degno di perdono, poichè conſiſte ſolo intorno alla vizioſa ſuperfluità, e non ad oneſte comodità, e neceſſità della vita.

La terza ſpecie della luſſuria è quella dell'anima, la quale eſſendo creata da Dio, ed eſſendoſi poi congiunta con Criſto nel ſanto Batteſimo, e divenuta ſua ſpoſa, ed una coſa iſteſſa con lui, deve amar lui ſolo con tutto il cuor ſuo, con tutta la mente ſua, e con tutte le forze ſue, ed arder tutta nell'amor ſuo, di

(*a*) *Jacobi I. v.* 17. | (*b*) *Exodi IV. v.* 11.

di lui ſolo penſare giorno e notte, e non deſiderar altri che lui. Ma quando ſedotta dal Demonio s'innamora di ſe medeſima, o di qualche altra creatura, allora rompe la fede al ſuo marito, e diventa adultera; e come una sfacciata meretrice va poi fornicando ora con un amatore, ed ora con un altro. Di queſta luſſuria e fornicazione dell'anima (ſebben comunemente non ſi prende la luſſuria in queſto ſenſo) ne ſono nondimeno piene le Scritture Sante: Ma io mi contenterò di addurre alcuni pochi luoghi, acciò ſi veda manifeſtamente, che queſta terza ſpecie di luſſuria è ſtata poſta con gran giudicio e ragione da' noſtri Dottori.

E prima, quando laſciando l'anima il vero Dio, anzi negandolo del tutto, adora come ſuo Signore un Dio finto, un Idolo vano; queſta è la maggior fornicazione di tutte, cioè l'Idolatria. Di queſta ſi parla nel Libro de' Giudici, dove è ſcritto che Gedeone fabbricò una veſte Sacerdotale chiamata *Ephod*, d'oro finiſſimo, e tutto il popolo l'adorò: *Fornicatuſque eſt omnis Iſraël in eo* (*a*); e nel Paralipomenon (che gli Ebrei dicono libro de' giorni) è ſcritto: *Reliquerunt Deum patrum ſuorum, & fornicati ſunt poſt deos populorum terræ* (*b*); e parlando delle idolatrie del popolo diceva David: *Et fornicati ſunt in adinventionibus ſuis* (*c*). Ma che gli altri peccati dell'anima uſi la Scrittura di chiamar fornicazione, ſi vede da queſti luoghi: Dice David: *Quia ecce, qui elongant ſe a te, peribunt: perdidiſti omnes, qui fornicantur abs te* (*d*). Ogni peccato altro non è che un allontanarſi da Dio, e queſto ſi chiama dal Profeta fornicazione, perchè l'amor dovuto al Creatore ſi dà alla creatura; e parlando de' molti peccati del popolo d'Iſraele, dice Geremia volgendo le ſue parole a Geruſalemme: *Tu autem fornicata es cum amatoribus multis: polluiſti terram in fornicationibus tuis, & in malitiis tuis* (*e*); e in Ezechiele: *Contrivi cor eorum fornicans & recedens a me* (*f*); ed ancora più apertamente nell'Apocaliſſe, ove è deſcritta quella Babilonia, madre di tutti i peccati, quella meretrice, che ſiede ſopra una beſtia, che ha ſette teſte, che ſono i ſette peccati mortali, e dieci corna, cioè la traſgreſſione de' dieci Comandamenti; di queſta dice l'Angelo: *Veni, oſtendam tibi damnationem meretricis magnæ, quæ ſedet ſuper aquas multas,* *cum*

(*a*) *Judic. VIII. v.* 27.
(*b*) *I. Paralip. V. v.* 25.
(*c*) *Pſalm. CV. v.* 39.
(*d*) *Pſalm. LXXII. v.* 27.
(*e*) *Jerem. III. v.* 1. & 2.
(*f*) *Ezechiel. VI. v.* 9.

cum qua fornicati sunt Reges terræ, & inebriati sunt qui inhabitant terram de vino prostitutionis ejus (*a*); e poco di poi: *Mulier erat circumdata purpurâ, & coccino, & inaurata auro, & lapide pretioso, & margaritis, habens poculum aureum in manu sua, plenum abominatione, & immunditia fornicationis ejus. Et in fronte ejus nomen scriptum: Mysterium: Babylon magna, mater fornicationum, & abominationum terræ* (*b*). E pure di lei parlando l'istesso Apostolo più a basso dice: *De vino iræ fornicationis ejus biberunt omnes gentes: & reges terræ cum illa fornicati sunt: & mercatores terræ de virtute deliciarum ejus divites facti sunt* (*c*).

Questa adunque è la terza specie di lussuria spirituale, per così dire; e ogni peccato, che l'anima commette, si chiama fornicazione, imperocchè dovendo ella dare tutto l'amor suo a Dio, lo dà alle ricchezze, agli onori, alle carnalità del Mondo, e con loro commette adulterio. O quanto è brutta questa lussuria, Signori Accademici! Quanto abbominevole questa fornicazione dell' anima! Qual maggiore ingratitudine si può immaginare, che lasciar Dio, il quale per far queste onoratissime nozze è venuto in terra ad umanarsi, l'ha mondata e rigenerata nel lavacro del suo preziosissimo Sangue, gli ha dato l'anello della fede, e la veste preziosa della carità, e per dote il Regno del Cielo, la gloria del Paradiso? E l'anima ingrata non ama questo Sposo tanto nobile, tanto ricco, tanto potente, e tanto bello, del quale è scritto: *Speciosus formâ præ filiis hominum* (*d*)? e dove tutte le creature amano Dio come autore e conservatore dell' esser loro, l'anima sola potrà non amarlo? Anzi lo odiarà, amando il Demonio, suo mortalissimo inimico, che altro non ha procurato giammai, che la sua dannazione; perchè da principio fu cagione, ch'ella fosse scacciata dal Paradiso, ed ora con ogni suo potere si sforza d'impedirla, acciocchè non vi ritorni: non volendo, come invidioso, che l'anima posseda quel luogo, dal quale egli è stato precipitato per giusto giudicio di Dio, contro il quale non può egli vendicarsi, e perciò si vendica contra l'uomo, che è sua immagine; come fa talora un infuriato, che non potendo uccidere l'inimico vero, strazia e rompe una pittura od una statua, che lo rappresenti: così fa il Demonio con l'anima, che è un vero simolacro di Dio: E la misera

(*a*) *Apocal. XVII. v.* 1. & 2.
(*b*) *Ibidem v.* 4. & 5.
(*c*) *Ibidem XVIII. v.* 3.
(*d*) *Psalm. XLIV. v.* 3.

ſera lo ama, ed adultera ſeco? O diabolica ed eſecranda luſſuria! Ma non voglio per ora ſtendermi più oltre in queſto propoſito, perchè poco di poi in più comodo luogo mi riſerbo a deteſtare maggiormente queſta peſtifera fornicazione.

Queſte adunque ſono tre ſorti di luſſuria, delle quali abbiamo a ragionare. Queſte ſono tre furie infernali, che corrompono il Mondo, figliuole del Demonio, nate tutte e tre ad un parto; onde tanto ſono ſimiglianti e conformi tra loro, e tanto ſi amano l'una l'altra queſte maledette ſorelle, che non ſi ſcompagnano giammai, e dall'una naſce l'altra; e chi ne ha una, le ha tutte, e reciprocamente ſi ſoccorrono tutte e tre, per rovina delle miſere anime. O moſtro orribile e diabolico! Or chi non ſa, che dalla luſſuria carnale naſce il luſſo? perciocchè diventando il luſſurioſo per la ſua sfrenata luſſuria languido ed effeminato, ama neceſſariamente gli agi, e le delicatezze, ed ogni delicia; e dal luſſo parimente naſce la luſſuria carnale, onde gli odori, i cibi prezioſi, ed ogni altra ſuperfluità piacciono oltre miſura al luſſurioſo, perchè queſte coſe ſono come eſca del ſuo fuoco, e come uno incitamento del ſuo brutto e diſordinato appetito. Però quella Meretrice deſcritta dal Savio ne' Proverbj, che dinota la luſſuria, che trova il miſero Giovane nella via, cioè l'anima ozioſa e vagabonda, lo invita a fornicar ſeco con queſte luſinghe: *Intexui funibus lectulum meum, ſtravi tapetibus pictis ex Ægypto, aſperſi cubile meum myrrha, & aloë, & cinnamomo. Veni, inebriemur uberibus, & fruamur cupitis amplexibus, donec illuceſcat dies* (*a*); e l'Apoſtolo ſcrive agli Efesj: *Nolite inebriari vino, in quo eſt luxuria* (*b*); e ne' Proverbj è ſcritto: *Luxurioſa res, vinum* (*c*); e il giuſto Lot dalla ebrietà fu traſportato alla fornicazione (*d*), come ognuno ſa. E' ancora chiaro, che da queſte due ſpecie di luſſuria naſce la fornicazione dell'anima; perchè quanto all'Idolatria, che è la principale, ſi vede che il popolo Ebreo, acceſo dall'amore delle Donne Moabiti adorò gli Idoli, come ſi legge nel Libro de' Numeri (*e*): *Et fornicatus eſt populus cum filiabus Moab, quæ vocaverunt eos ad ſacrificia ſua. At illi comederunt & adoraverunt deos earum*; e Salomone *cùm jam eſſet ſenex, depravatum eſt cor ejus per mulieres, ut ſequeretur deos alienos* (*f*); e per l'Idolatria permette talora

(*a*) *Proverb. VII. v.* 16. *& ſeqq.*
(*b*) *Ad Epheſ. V. v.* 18.
(*c*) *Proverb. XX. v.* 1.
(*d*) *Geneſ. XIX. v.* 32. *& ſeqq.*
(*e*) *Cap. XXV. v.* 1. *&* 2.
(*f*) *III. Reg. XI. v.* 4.

talora Dio, che si cada maggiormente nella lussuria carnale, come dimostra San Paolo: *Et mutaverunt gloriam incorruptibilis Dei, in similitudinem imaginis corruptibilis hominis, & volucrum, & quadrupedum, & serpentium. Propter quod tradidit illos Deus in desideria cordis eorum, in immunditiam: ut contumeliis afficiant corpora sua in semetipsis* (*a*); e finalmente non è da dubitare, che dalla lussuria spirituale nascano le altre, e non meno nasce ella da loro; poichè ogni peccato altro non è, che un non amare Dio, come si conviene, ma applicar quello amore alle creature.

Eccovi, Signori, dipinto al meglio ch'io ho saputo, questo nuovo Gerione, questo nuovo Cerbero, che con tre capi divora l'anime nostre. E qual eloquenza potrebbe esprimer giammai lo strazio, che fanno del misero peccatore, queste tre crudelissime furie? come lo sbranano, come lo lacerano, come lo divorano?

Consideriamo vi prego la lussuria carnale sola. Qual parte è nell'uomo, ch'ella non corrompa? La bellezza del corpo in prima [la quale è un raggio della Divinità, che però il casto Giuseppe *erat pulchra facie, & decorus aspectu* (*b*)] si perde e si estingue; la lussuria dissolve e guasta la buona temperatura del corpo, indebolisce il vigor di tutti i sensi, toglie le forze e la robustezza delle membra, produce infinite infermità, che tormentano il lussurioso, e finalmente abbrevia il corso della vita umana. Che dirò dell'infamia, che, come ombra il corpo, sempre accompagna il lussurioso? Non vi ricordate quel che dice il Savio: *Qui adulter est, propter cordis inopiam perdet animam suam: Turpitudinem & ignominiam congregat sibi, & opprobrium illius non delebitur* (*c*)? e altrove parlando pure del lussurioso: *Erit dedecus omnibus, eò quòd non intellexerit timorem Domini* (*d*)? e in un altro luogo: *Omnis mulier, quæ est fornicaria, quasi stercus in via conculcabitur* (*e*)? In oltre per sua colpa il lussurioso perde lo splendore della nobiltà, degenerando da' suoi Maggiori, e privando se stesso di tutti gli onori e dignità, che dar si sogliono a' buoni e prudenti Cittadini; perciocchè qual prudenza può esser in colui, che è perduto in cosa sì vile? qual sollecitudine in un ozioso? qual tolleranza delle fatiche in un effeminato? Vive dunque il lussurio-

X so

(*a*) *Ad Roman. I. v.* 23. *&* 24.
(*b*) *Genes. XXXIX. v. 6.*
(*c*) *Proverb. VI. v.* 32. *&* 33.
(*d*) *Ecclesiastici XXIII. v.* 31.
(*e*) *Ibidem IX. v.* 10.

ſo in perpetuo obbrobrio del Mondo. Laſcio di dire come ſi diſperda la roba, come malamente ſi conſumi ogni facoltà; nè è maraviglia che chi ha perduta l'anima, che è tanto prezioſa, perda ancora facilmente le ricchezze. Giobbe (a) aſſomiglia la Meretrice al fuoco, che divora, e Salomone ad una foſſa profonda: *Fovea profunda eſt Meretrix* (b); e altrove: *Qui nutrit ſcorta, perdet ſubſtantiam* (c); e nell'Eccleſiaſtico: *Ne des fornicariis animam tuam in ullo: ne perdas te & hæreditatem tuam* (d); e nell'Evangelio ſi legge di quel figliuolo luſſurioſo, *qui diſſipavit ſubſtantiam ſuam vivendo luxurioſè* (e). Più oltre: Come poſſono naſcere buoni figliuoli dall'adulterio e fornicazione? Come potrà padre vizioſo allevarli bene? e come proſpereranno coloro, che ſono nati di peccato? Però dice il Sapiente: *Filii adulterorum in conſummatione erunt, & ab iniquo thoro ſemen exterminabitur. Et ſi quidem longæ vitæ erunt, in nihilum computabuntur, & ſine honore erit noviſſima ſenectus illorum* (f). Chi rompe lo ſtretto legame del Matrimonio, ſe non la luſſuria? Chi viola le ſante leggi dell'amicizia, ſe non la luſſuria? Onde naſcono l'ingiurie verſo il proſſimo, le liti, le diſcordie, e le morti ſanguinoſe, ſe non dalla luſſuria? Queſta induſſe David ad uccidere il giuſto Uria (g). Per queſta fu imprigionato, e poi morto da Erode, Giovanni Battiſta, come ſcrive l'Evangelio: *Alligavit eum: & poſuit in carcerem propter Herodiadem uxorem fratris ſui. Dicebat enim illi Joannes: non licet tibi habere eam* (h). E finalmente per la luſſuria, come ſi legge nelle antiche Iſtorie, ſi ſono disfatte le Città, e le Provincie intere.

Ma paſſiamo ormai a quello, che più importa, alla conſiderazione dell'anima, raccontando una parte degl'infiniti mali, che le apporta queſta pernicioſa peſte. Parimente adunque quando queſta fiera entra nel cuor noſtro, tutto lo riempie di guerra e di ſedizione, turbando la pace tanto deſiderabile dell'anima: L'appetito non ubbidiſce più alla ragione; l'ira e la concupiſcenza ribellanſi alla loro regina; ed a guiſa di cavalli sfrenati traſportano l'anima nel precipizio di tutti i peccati. Il luſſurioſo è iracondo contro chi lo riprende del ſuo peccato, o in qual-

(a) Cap. XXXI. v. 12.
(b) Proverb. XXIII. v. 27.
(c) Ibidem XXIX. v. 3.
(d) Eccleſiaſtici IX. v. 6.
(e) Lucæ XV. v. 13.
(f) Sapient. III. v. 16. & 17.
(g) II. Reg. XI. v. 4. & ſeqq.
(h) Matth. XIV. v. 3. & 4.

qualche modo lo impedisce sicchè non possa saziare le sue sfrenate voglie; e per tal rispetto spesse volte si adira ancora contro la cosa desiderata, come fece quella Egizia contro Giuseppe (*a*); e se vede il lussurioso, che altrui possieda quel, ch' egli brama ardentemente, allora s'accende e d' ira e d' invidia insieme: quindi nascono le inimicizie fra i lussuriosi; però ben diceva San Giacomo nella sua Canonica: *Unde bella & lites in vobis? Nonne hinc? ex concupiscentiis vestris, quæ militant in membris vestris* (*b*)? Dietro a queste discordie seguono poi le detrazioni, le maledicenze, gli odj capitali, le offese, e gli omicidj. Parimente il lussurioso è avaro, perciocchè non bastando le proprie facoltà alle disordinate spese, per saziar tanti suoi appetiti, conviene che procuri d'aver di quel d'altri, con mille vie illecite, con inganni, con rapine, con violenza. Di questo desiderio insaziabile di ricchezze de' lussuriosi, parlava pur San Giacomo dicendo: *Concupiscitis, & non habetis: occiditis, & non zelatis: & non potestis adipisci: litigatis & belligeratis, & non habetis, propter quod non postulatis. Petitis & non accipitis: eò quòd malè petatis: ut in concupiscentiis vestris insumatis* (*c*). Dell' accidia poi e dell' ozio de' lussuriosi, e del peccato della gola, che occorre dire, se fino i Poeti dicono, che nacque d'ozio e di lascivia umana, e che senza Bacco, Venere è fredda? E chi si diletta più di ragionamenti vani e oziosi, di giuochi inonesti, di riso scurrile, del lussurioso? Chi è più dedito alla crapola ed all'ebrietà di lui? solo per accender maggiormente il fuoco della sua libidine, e per dar vigore al corpo, acciò supplisca a' suoi bestiali appetiti; onde si legge che la notte, in cui Oloferne pensava di fare il suo volere della casta e valorosa Giuditta, *bibit vinum multum nimis, quantum numquam biberat in vita sua* (*d*). In somma, tutti i vizj, tutti i peccati sono o figliuoli, o compagni della lussuria.

Or pensate dunque, Virtuosissimi Signori, come stia quell' anima, che è assediata da tanti inimici, anzi gli ha dentro a se medesima nelle sue proprie fortezze, che sono la ragione, e l'intelletto. Non è più uomo il lussurioso, ma una bestia in immagine umana; non ha uso alcuno di ragione, ma tutto si lascia trasportare dall'impeto degli affetti: perciò Dante giu-

(*a*) *Genes. XXXIX. v.* 13. *& seqq.*
(*b*) *Jacob. IV. v.* 1.
(*c*) *Ibidem v.* 2. *&* 3.
(*d*) *Judith XII. v.* 20.

diciosamente finge, che nell'Inferno i libidinosi sono aggirati perpetuamente da quattro venti, piacere ovvero diletto, dolore, speranza, e timore; de' quali parlò molto prima Daniele: *Quatuor venti pugnabant in mari magno* (a), che sono le perturbazioni, che fanno fortuna nell'anima, non altramente che i venti nel mare. Di qui avviene, che essendo il lussurioso come privo di ragione e d'intelletto, nè per se stesso scorge quel che sia bene, perchè dice San Paolo: *Animalis homo non percipit ea, quæ sunt spiritus Dei: stultitia enim est illi, & non potest intelligere* (b); nè meno porge orecchie a chi glielo dimostra; onde è scritto: *Verbum sapiens quodcumque audierit luxuriosus, displicebit illi, & projiciet illud post dorsum suum* (c). L'intelletto del lussurioso non conosce il suo vero fine, nè comprende Dio, e non può volgere il cuor suo ad amarlo, perciocchè la libidine glie lo ha tolto: *Fornicatio, & vinum, & ebrietas auferunt cor*, dice il Profeta (d). Non appetisce la volontà del lussurioso il vero fine, perchè le apparenze de' diletti carnali la ingannano, come disse Daniele a quel malvaggio vecchio: *Species decepit te, & concupiscentia subvertit cor tuum* (e). E come non iscorge il buon fine, così non elegge i buoni mezzi, essendo sua propria, l'imprudenza e l'inconsiderazione; così scordatosi affatto del Cielo, tutto si volge alla terra, e di lui si verifica quel detto del Profeta: *Adhæsit pavimento anima mea* (f); e quell'altro: *Humiliata est in pulvere anima nostra: conglutinatus est in terra venter noster* (g). Non pensa alla gloria celeste, non la cura, non la desidera, non la crede; pensa solo alle sensualità, sempre ragiona di carne, non desidera altro che il Mondo, e ne' godimenti di questa vita pone ogni sua felicità. Non hanno altre parole in bocca i lussuriosi, se non: *Comedamus & bibamus: cras enim moriemur* (h). O come bene descrive il Savio i loro sermoni e pensieri! *Dixerunt* (impii) *cogitantes apud se non rectè: Exiguum & cum tædio est tempus vitæ nostræ, & non est refrigerium in fine hominis, & non est qui agnitus sit reversus ab inferis: Quia ex nihilo nati sumus, & post hoc erimus tamquam non fuerimus* (i). *Venite ergo, & fruamur bonis, quæ sunt, & utamur creaturâ tamquam in juventute celeriter. Vino pretioso,* & un-

(a) Daniel. VII. v. 2.
(b) I. ad Corinth. II. v. 14.
(c) Ecclesiastici XXI. v. 18.
(d) Osee IV. v. 11.
(e) Daniel. XIII. v. 56.
(f) Psalm. CXVIII. v. 25.
(g) Psalm. XLIII. v. 25.
(h) Isaiæ XXII. v. 13.
(i) Sapient. II. v. 1. & 2.

& unguentis nos impleamus: & non prætereat nos flos temporis. Coronemus nos rosis, antequam marcescant: nullum pratum sit, quod non pertranseat luxuria nostra. Nemo nostrûm exors sit luxuriæ nostræ: ubique relinquamus signa lætitiæ: quoniam hæc est pars nostra, & hæc est sors (*a*).

O misero ed infelice peccatore, che tanto si è allontanato da Dio! O tre volte infelice, a cui il Demonio ha posto un velo così grosso d'ignoranza innanzi agli occhi dell'intelletto, che più non può vedere il Sole della giustizia! di cui ben si può dire, quel che dice Isaia: *Iniquitates vestræ diviserunt inter vos, & Deum vestrum, & peccata vestra absconderunt faciem ejus a vobis* (*b*). O quanto è lontano il lussurioso da Dio! Bene è scritto nell' Evangelio di quel figliuolo lussurioso, che *peregrè profectus est in regionem longinquam* (*c*). E come può esser unito con Dio chi è membro del Diavolo? Come può esser uno spirito con Cristo chi è un corpo con la meretrice? *An nescitis, quoniam qui adhæret meretrici, unum corpus efficitur* (*d*)? E se l'unione dell' anima con Dio nasce dal godimento, ed il godimento dall'amore, l'amore dalla cognizione, e la cognizione procede dalla contemplazione; come potrà giammai il lussurioso unirsi con Dio, se depresso dal grave peso della lussuria, non s'innalza mai a contemplarlo; anzi a guisa di porco giacendo nel fango, altro non fa che ravvolgersi nella sua immondezza? In questi porchi lussuriosi permette Dio, che entri la legione de' Demonj, come è scritto in San Matteo, che i Demonj pregavano Cristo, che ve li lasciasse andare, ed egli lo permise loro: *Et ecce impetu abiit totus grex per præceps in mare: & mortui sunt in aquis* (*e*). Così vuole che i peccatori, che si allontanano da lui, muojano nell' acque profonde delle pene infernali; però Dante non manco Teologo che Poeta, nel principio del suo Poema finge, che volendo salire un monte, che è l'altezza della speculazione, la quale col mezzo delle virtuose operazioni ci conduce a Dio, il primo impedimento che trova, è una Leonza, intesa per la lussuria, che gl'impedisce l'onorata fatica del suo salire. Ma qual maraviglia, che la lussuria, peccato tanto abominevole, ci disgiunga e separi da Dio, se il Matrimonio santo, del quale è scritto: *Honorabile connubium in omnibus, & thorus immaculatus* (*f*), porta

(*a*) *Sapient. II. v. 6. & seqq.*
(*b*) *Isaiæ LIX. v. 2.*
(*c*) *Lucæ XV. v. 13.*
(*d*) *I. ad Corinth. VI. v. 16.*
(*e*) *Matth. VIII. v. 32.*
(*f*) *Ad Hebr. XIII. v. 4.*

porta molti impedimenti alla contemplazione di Dio? Non vi ricorda quel, che dice San Paolo: *Qui ſine uxore eſt, ſolicitus eſt quæ Domini ſunt, quomodo placeat Deo. Qui autem cum uxore eſt, ſolicitus eſt quæ ſunt Mundi, quomodo placeat uxori, & diviſus eſt. Et mulier innupta, & virgo cogitat, quæ Domini ſunt, ut ſit ſancta corpore & ſpiritu. Quæ autem nupta eſt, cogitat quæ ſunt Mundi, quomodo placeat viro* (*a*)? Or ſe il Matrimonio impediſce la contemplazione di Dio, e maſſime in quelli, che come diſſe Rafaele a Tobia: *Conjugium ita ſuſcipiunt, ut Deum a ſe & a ſua mente excludant, & ſuæ libidini ita vacent: habet poteſtatem Dæmonium ſuper eos* (*b*); quanto maggiormente adunque è diviſo il luſſurioſo da Dio, che altro non penſa mai, ſe non coſe del Mondo? Ma come potrebbe abitar lo ſpirito di Dio in un cuore macchiato di tante concupiſcenze, di tante ſordidezze carnali, oſcurato da tante tenebre di errori, e che è divenuto caſa e tempio de' Demonj? *Quæ ſocietas luci ad tenebras? Quæ conventio Chriſti ad Belial? Qui conſenſus Templo Dei cum idolis* (*c*)? Vedete, che David dopo aver commeſſo l'adulterio, temeva grandemente che Dio non lo privaſſe dello ſpirito della Profezia? onde piangendo amaramente eſclamava: *Ne projicias me a facie tua: & ſpiritum ſanctum tuum ne auferas a me* (*d*). Pertanto ſi può conchiudere, che la luſſuria ſopra ogni peccato ci allontana grandemente da Dio, e non ci laſcia mai innalzare la mente alla contemplazione. E San Giovanni nell'Epiſtola prima, volendo rinchiudere in poche parole tutti i peccati del Mondo, pone nel primo luogo la concupiſcenza della carne: *Omne quod eſt in Mundo, concupiſcentia carnis eſt, & concupiſcentia oculorum, & ſuperbia vitæ* (*e*). E ben le conviene il primo luogo, poichè dalla concupiſcenza della carne de' primi Parenti nacque la ribellione dell'appetito alla ragione, onde hanno avuto origine tutti i peccati. E tanto mi baſti aver detto della prima ſpecie della luſſuria.

Veniamo ora alla ſeconda chiamata Luſſo, e vediamo brevemente quanto ci allontani dalla via di Dio: il che, ſebbene conviene ad ogni peccato, è nondimeno molto proprio di queſto, per la ragione, ch'io dirò; perciocchè non avendo noi altro Maeſtro, che Criſto, e conſiſtendo ogni noſtra ſalute in imitare lui, nè

(*a*) *I. ad Corinth. VII. v.* 32. *& ſeqq.*
(*b*) *Tobiæ VI. v.* 17.
(*c*) *II. ad Corinth. VI. v.* 14. *& ſeqq.*
(*d*) *Pſalm. L. v.* 13.
(*e*) *I. Joann. II. v.* 16.

nè potendo noi esser figliuoli per adozione dell' eterno Padre, se non siamo simili al suo vero e naturale Figliuolo; per certo lontanissimo da Dio è il delizioso (che così lo chiamerò, non mi sovvenendo altro miglior nome), il quale in niuna cosa si assomiglia a Cristo, anzi in tutti è contrario così alla sua vita, come alla sua legge, ed a' suoi santissimi comandamenti. Che dice Cristo a chi vuol diventar suo discepolo? Che promette a chi vuol seguitarlo? Non ricchezze del Mondo, non Regni ed Imperj, non piaceri e diletti; ma povertà, ma umiltà, ma stenti e persecuzioni: *Si quis vult post me venire, abneget semetipsum & tollat Crucem suam, & sequatur me* (*a*). *Et qui non accipit Crucem suam, & sequitur me, non est me dignus* (*b*). Che disse Cristo agli Apostoli suoi, quando li mandava a predicare? *Ecce ego mitto vos, sicut oves in medio luporum* (*c*). *Nolite possidere aurum, neque argentum, neque pecuniam in zonis vestris: non peram in via, neque duas tunicas, neque calceamenta, neque virgam* (*d*). Non promette loro onori, non conviti, non accoglienze ed ospitalità de' popoli: *Tradent vos in conciliis, & in synagogis suis flagellabunt vos* (*e*). *Dico vobis: quia plorabitis & flebitis vos, Mundus autem gaudebit* (*f*). O Signori; pensate voi, che il delizioso possa esser discepolo di Cristo con queste premesse? Non lo crediate. Anzi direbbe: *Durus est hic sermo, & quis potest eum audire* (*g*)? E sarebbe di que' falsi e inconstanti discepoli, de' quali è scritto in S. Giovanni, che *multi discipulorum ejus abierunt retrò: & jam non cum illo ambulabant* (*h*).

Ma vediamo un poco la vita di Cristo, e quella del delizioso; e così comparati insieme, si conoscerà la gran differenza e lontananza che è tra loro. Cristo Re del Cielo e della terra, nacque in una vilissima stalla, e fu posto a giacer sul fieno, che appena la povera Madre avea tanti pannicelli, che lo potessero coprire; ma questo fa apparecchj superbissimi per il nascimento de' suoi figliuoli. Cristo digiunò quaranta dì, e quaranta notti; questo non può pur digiunare un giorno. Cristo era contento di vivande semplicissime; ma al lusso insaziabile di costui non basta l'aere, la terra, e 'l mare per trovar nuovi cibi. Cristo pativa molte volte sete; questo è sempre immerso nelle ebrietà. Cristo orava la notte; e il delizioso veglia per godere più lungamente

(*a*) *Matth. XVI. v.* 24.
(*b*) *Ibidem X. v.* 38.
(*c*) *Ibidem v.* 16.
(*d*) *Ibidem v.* 9. *&* 10.
(*e*) *Ibidem v.* 17.
(*f*) *Joann. XVI. v.* 20.
(*g*) *Ibidem VI. v.* 61.
(*h*) *Ibidem v.* 67.

te delle ſue carnalità. Criſto avea due veſti ſole, ſenza più; queſto ne ha mille, tutte di drappi finiſſimi, e ornate di lavori ricchiſſimi, cariche d'oro e di gemme. Ma che vado io più dicendo? *Filius hominis non habet ubi caput reclinet* (*a*); e queſto ha tante ſtanze, tanto riccamente fornite, e tanti ſuperbi palagi. Criſto ſerviva a' ſuoi Diſcepoli, perciocchè *non venit miniſtrari, ſed miniſtrare* (*b*): *Ego in medio veſtrûm ſum, ſicut qui miniſtrat* (*c*); e queſto vuole le ſchiere de' ſervitori. E come poco ſi aſſomiglia il portar la grave Croce, e portar gli ſcettri; eſſer coronato di ſpine, e aver corone d'oro; bere aceto e fiele, e non contentarſi di tante ſorti di vini prezioſi! Queſte non ſono coſe punto ſimili, ma del tutto contrarie; però ſi potrebbe dire a noi da Dio: *Non enim cogitationes meæ, cogitationes veſtræ: neque viæ veſtræ, viæ meæ, dicit Dominus. Quia ſicut exaltantur Cœli a terra, ſic exaltatæ ſunt viæ meæ a viis veſtris, & cogitationes meæ a cogitationibus veſtris* (*d*). La via di Criſto è ſtretta, e piena di diſagi e di tribolazioni; per queſta non vogliono camminare i delizioſi: *Quàm anguſta porta, & arcta via eſt, quæ ducit ad vitam: & pauci ſunt qui inveniunt eam* (*e*)!

Ma che la terza ſpecie di luſſuria, chiamata ſpirituale, ci allontani grandemente da Dio, non è meſtieri affaticarſi per provarlo, poichè in altro non conſiſte queſta fornicazione, che in partirſi da Dio, e laſciar lui, e ſeguire il Demonio. Or ecco Signori Accademici, ch'io vi ho dipinto, o più toſto diſegnato in qualche parte queſto moſtro con tre capi, del quale ne parlai da principio. Queſto in ogni tempo ha divorate le miſere anime, ha diſtrutto il Mondo, ed arricchito l'Inferno; ma in queſto noſtro preſente ſecolo, ſecolo infelice e miſerabile, fa così crudele ſtrage d'ognuno, che non ſe ne può ragionar ſenza lagrime. E' pieno il Mondo di fornicazioni, di adulterj, di ſtupri, di inceſti, e d'ogni altra ſorte di ſcellerata luſſuria: *Heu heu Domine! Computruerunt jumenta in ſtercore ſuo* (*f*). Non ſiamo più uomini, perchè in noi non è più ragione; ma giumenti putrefatti nello ſterco delle noſtre libidini. Di queſti diceva Geremia: *Qui amatores, & emiſſarii facti ſunt: unuſquiſque ad uxorem proximi ſui hinniebat* (*g*): Non ſiamo più uomini, oimè! non ſiamo più uomini, ma beſtie: di noi ſi può ben dire: *Homo, cùm in*

honore

(*a*) *Lucæ IX. v.* 58.
(*b*) *Matth. XX. v.* 28.
(*c*) *Lucæ XXII. v.* 27.
(*d*) *Iſaiæ LV. v.* 8. & 9.
(*e*) *Matth. VII. v.* 14.
(*f*) *Joël I. v.* 17.
(*g*) *Jerem. V. v.* 8.

bonore esset, non intellexit: comparatus est jumentis insipientibus, & similis factus est illis (*a*). Ma dove lascio io le nostre pompe, tanti lussi e tante superfluità? La puzza ne va fino al Cielo, ne gridano fino le pietre; e noi non ce n'emendiamo. Non è peccato, dove non siamo caduti; non v'è anima monda, non v'è anima casta: *De vino iræ fornicationis ejus biberunt omnes gentes: & reges terræ cum illa fornicati sunt* (*b*). O Mondo pieno di fornicazioni e di peccati; ancor dormi nel sonno della tua ignoranza? Deh svegliati ormai, e *leva oculos tuos in directum, & vide ubi non prostrata sis: polluisti terram in fornicationibus tuis, & in malitiis tuis* (*c*). Ben è vero quel, che dice S. Giovanni nella prima Epistola: *Omne, quod est in Mundo, concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ* (*d*). Ogni cosa è piena di lussuria carnale, di pompe e di vanità, e di ribellione a Dio. Non si ama più Dio, non si onora, non si teme; siamo tutti lussuria e abbominazione: *A planta pedis usque ad verticem, non est in nobis sanitas* (*e*); non è membro in noi, che non sia macchiato di lussuria. I piedi in vece di visitar i luoghi sacri, gl'infermi, gl'incarcerati, sono veloci e presti alle scelleraggini: *Veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem* (*f*). *Pedes illorum ad malum currunt, & festinant, ut effundant sanguinem* (*g*). Le mani, che dovrebbono dar l'elemosine, e ministrare i Santi Sacramenti, prendono doni contro gl'innocenti, ed offendono i giusti: *In quorum manibus iniquitates sunt: dextera eorum repleta est muneribus* (*h*): *Dextera eorum, dextera iniquitatis* (*i*). La lingua, che dovrebbe laudar Dio, ed insegnare le vie sue agl'ignoranti, è piena di bestemmie e di maledicenze: *Sepulcrum patens est guttur eorum: linguis suis dolosè agebant: venenum aspidum sub labiis eorum* (*k*). Il cuore, che dovrebbe esser tempio di Dio, è albergo di mille cogitazioni diaboliche: *Cor eorum vanum est* (*l*): *Cor ejus congregavit iniquitatem sibi* (*m*): *In corde iniquitates operamini* (*n*). Troppo sarei lungo, s'io volessi dire degli occhi, delle orecchie, e d'ogni altro sentimento, come di membri di Cristo siano diventati membri del Diavolo, ministri del peccato, istromenti delle nostre abbominevoli fornicazioni.

(*a*) *Psalm. XLVIII. v.* 13.
(*b*) *Apocal. XVIII. v.* 3.
(*c*) *Jerem. III. v.* 2.
(*d*) *I. Joann. II. v.* 16.
(*e*) *Isaiæ I. v.* 6.
(*f*) *Psalm. XIII. v.* 3.
(*g*) *Proverb. I. v.* 16.
(*h*) *Psalm. XXV. v.* 10.
(*i*) *Psalm. CXLIII. v.* 8.
(*k*) *Psalm. XIII. v.* 3.
(*l*) *Psalm. V. v.* 10.
(*m*) *Psalm. XL. v.* 7.
(*n*) *Psalm. LVII. v.* 3.

Numquid super his non visitabo, dicit Dominus, & in gente tali non ulciscetur anima mea (a)? Noi abbiamo offeso, ed ogni giorno offendiamo tanto gravemente Dio; e non temiamo la vendetta? Anzi dormiamo nell' ozio, e nel sonno profondo de' nostri errori, come se mai non dovessimo renderne ragione. Non si pensa alla morte, non si pensa al giudicio; ognuno dice: *Venite, sumamus vinum, & impleamur ebrietate: & erit sicut hodie, sic & cras, & multò ampliùs (b)?* Oimè! non v' è il peggior segno, che questa sicurezza nostra; e Dio voglia, che il castigo non sia già vicino: *Dies Domini, sicut fur in nocte, ita veniet. Cùm enim dixerint pax, & securitas, tunc repentinus eis superveniet interitus, sicut dolor in utero habenti, & non effugient (c).* Deh svegliamoci ormai: *Quia propè est dies Domini, & quasi vastitas a potente veniet (d).* Non più sonno, non più lussuria, non più crapola, non più ebrietà: *Expergescimini ebrii, & flete, & ululate omnes, qui bibitis vinum in dulcedine (e):* E se l'amor della virtù non ci può far venir in odio il peccato, almeno ci spaventi la pena.

Non vi ricordate, come furono aspramente puniti i primi Parenti della loro concupiscenza? Furono scacciati dal Paradiso, e fu imposta loro una dura legge; perciocchè alla donna fu detto: *Multiplicabo ærumnas tuas, & conceptus tuos: in dolore paries filios, & sub viri potestate eris, & ipse dominabitur tui:* Parimente disse Dio ad Adamo: *Quia audisti vocem uxoris tuæ, maledicta terra in opere tuo: in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ (f). In sudore vultus tui vescêris pane, donec revertaris in terram (g).* O che dura sentenza! Di padrone divenire servo de' suoi servi, e nulla poter avere della terra, senza servirla e lavorarla. Per la lussuria principalmente mandò Dio il diluvio universale sopra la terra: *Dixitque Deus: Non permanebit spiritus meus in homine in æternum, quia caro est (h).* Per la carnalità di quel secolo, estinse Dio tutte le genti. Questo esempio solo dovrebbe pur commoverci talora, e farci ravvedere; perciocchè, come dice Cristo, innanzi al diluvio mangiavano e bevevano, si maritavano, e vivevano lietamente, e già avevano sulle porte il castigo del peccato loro: *Et non cognoverunt, donec venit diluvium, & tulit omnes:*

(a) *Jeremiæ V. v. 9.*
(b) *Isaiæ LVI. v. 12.*
(c) *I. ad Thessal. V. v. 2. & 3.*
(d) *Joël I. v. 15.*
(e) *Ibidem v. 5.*
(f) *Genes. III. v. 16. & seq.*
(g) *Ibidem v. 19.*
(h) *Ibidem VI. v. 3.*

nes: ita erit èt adventus Filii hominis (*a*). E chi può esser sicuro, che non avvenga il medesimo a noi? Taccio di Sodoma, e di quelle altre Città, che col fuoco mandato dal Cielo, furono ridotte in cenere (*b*). Lascio ancora di dire, che per le fornicazioni del popolo d'Israele, ne uccise Dio ventiquattromila di loro (*c*), ed a Mosè disse: *Tolle cunctos Principes populi, & suspende eos contra solem in patibulo: ut avertatur furor meus ab Israël* (*d*). Ma non tacerò di David, il quale avendo commesso l'adulterio con Bersabea dispiacque tanto a Dio, che gli mandò a dire per Natan Profeta: *Non recedet gladius de domo tua usque in sempiternum, eò quòd despexeris me, & tuleris uxorem Uriæ Hethæi, ut esset uxor tua. Ecce ego suscitabo super te malum de domo tua, & tollam uxores tuas in oculis tuis, & dabo proximo tuo* (*e*). E poichè David si fu pentito, e dimandò perdono del suo fallo: *Percussit quoque Dominus parvulum, quem pepererat uxor Uriæ David, & desperatus est* (*f*). Nè perchè David piangesse molto, e giacesse in terra vestito di cilicio, e digiunasse, pregando Dio per la vita del fanciullo, non però volle Dio esaudirlo: E così ancora i figliuoli portano il peccato del Padre; onde è scritto: *Spuria vitulamina non dabunt radices altas, nec stabile firmamentum collocabunt* (*g*). Si legge anche nel Genesi: *Flagellavit Dominus Pharaonem plagis maximis, & domum ejus, propter Sarai uxorem Abraham* (*h*); solo perchè l'avea tolta al marito, credendo che gli fosse fratello: Il medesimo avvenne ad Abimelech: *Venit Deus ad Abimelech per somnium nocte, & ait illi: En morieris propter mulierem, quam tulisti: habet enim virum* (*i*).

Ma che dirò, quanto nella Legge antica sia proibito l'adulterio e la fornicazione? Si legge nel Deuteronomio: *Si dormierit vir cum uxore alterius, uterque morietur, idest adulter & adultera: & auferes malum de Israël* (*k*); e altrove dice: *Maledictus qui dormit cum uxore proximi sui, & dicet omnis populus: Amen* (*l*). Similmente nella nuova Legge sono detestati i lussuriosi. S. Paolo scrive a' Corinti: *Nolite errare: Neque fornicarii, neque idolis servientes, neque adulteri, neque molles, neque masculorum concubitores, neque fures, neque avari, neque ebriosi, neque maledici, neque rapaces Regnum Dei possidebunt*

(*a*) *Matth. XXIV. v.* 39.
(*b*) *Genes. XIX. v.* 24. & 25.
(*c*) *Numer. XXV. v.* 9.
(*d*) *Ibidem v.* 4.
(*e*) *II. Reg. XII. v.* 10. & 11.
(*f*) *Ibidem v.* 15.
(*g*) *Sapient. IV. v.* 3.
(*h*) *Genes. XII. v.* 17.
(*i*) *Ibidem XX. v.* 3.
(*k*) *Deuter. XXII. v.* 22.
(*l*) *Ibidem XXVII. v.* 20.

ſidebunt (*a*); e ſcrivendo a' Theſſalonicenſi: *Hæc eſt enim voluntas Dei, ſanctificatio veſtra: ut abſtineatis vos a fornicatione, ut ſciat unuſquiſque veſtrûm vas ſuum poſſidere in ſanctificatione & bonore* (*b*); e nell'Epiſtola agli Efesj: *Scitote, quòd omnis fornicator, aut immundus, aut avarus non habet hæreditatem in Regno Chriſti & Dei* (*c*); ed in quella, che ſcriſſe agli Ebrei: *Fornicatores & adulteros judicabit Deus* (*d*): e San Giovanni nell'Apocaliſſe: *Timidis autem, & incredulis, & execratis, & homicidis, & fornicatoribus, & veneficis, & idololatris, & omnibus mendacibus, pars illorum erit in ſtagno ardenti igne & ſulphure: quod eſt mors ſecunda* (*e*). E chi non ſa, che Criſto Salvator noſtro, non ſolo ci proibiſce l'adulterio e la fornicazione attuale, ma ancora la mentale? e che col penſamento ſolo s'incorre nel peccato, e per conſeguente nella pena?

Che dirò del caſtigo de' delizioſi e carnali, che altro non fanno, fuorchè attendere a' conviti, alle ebrietà, ed a' comodi e luſſi del corpo? Di queſti ſcrive Mosè nell'antica Legge: *Filius noſter iſte comeſſationibus vacat, & luxuriæ atque conviviis: Lapidibus eum obruet populus Civitatis: & morietur, ut auferatis malum de medio veſtri, & univerſus Iſraël audiens pertimeſcat* (*f*). O quanto diſpiacciono a Dio queſti, che tanto godono, e tanto ſi gloriano nelle loro delizie! *Væ, qui opulenti eſtis in Sion: optimates capita populorum, ingredientes pompaticè domum Iſraël* (*g*). *Qui dormitis in lectis eburneis, & laſcivitis in ſtratis veſtris: qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti: Qui canitis ad vocem pſalterii: bibentes vinum in phialis, & optimo unguento delibuti* (*h*): ed il Profeta Iſaia eſclama contro coſtoro: *Væ, qui conſurgitis manè ad ebrietatem ſectandam, & potandum uſque ad veſperam, ut vino æſtuetis. Cithara, & lyra, & tympanum, & tybia, & vinum in conviviis veſtris: & opus Domini non reſpicitis, nec opera manuum ejus conſideratis* (*i*). E chi non iſpaventerebbono quelle parole di San Giacomo? *Agite nunc divites, plorate ululantes in miſeriis veſtris, quæ advenient vobis. Divitiæ veſtræ putrefactæ ſunt: & veſtimenta veſtra a tineis comeſta ſunt: Aurum & argentum veſtrum æruginavit: & ærugo eorum in teſtimonium vobis erit, & manducabit carnes veſtras ſicut ignis. Theſaurizaſtis vobis iram in noviſſimis diebus* (*k*). *Epulati eſtis ſuper terram, & in luxuriis enutriviſtis corda veſtra*

(*a*) *I. ad Corinth. VI. v.* 9. & 10.
(*b*) *I. ad Theſſal. IV. v.* 3. & 4.
(*c*) *Ad Epheſ. V. v.* 5.
(*d*) *Ad Hebr. XIII. v.* 4.
(*e*) *Apocal. XXI. v.* 8.
(*f*) *Deuter. XXI. v.* 20. & 21.
(*g*) *Amos VI. v.* 1.
(*h*) *Ibidem v.* 4. & *ſeqq.*
(*i*) *Iſaiæ V. v.* 11. & 12.
(*k*) *Jacobi V. v.* 1. & *ſeqq.*

vestra (*a*); e nell'Apocalisse ove si parla di quella Babilonia, madre di tutte le fornicazioni ed abbominazioni del Mondo, dice l'Evangelista: *Væ, væ, Civitas illa magna, quæ amicta erat bysso, & purpura, & cocco, & deaurata erat auro, & lapide pretioso, & margaritis: Quoniam unâ horâ destitutæ sunt tantæ divitiæ* (*b*); e poco prima mostrando le pene, che avrà nell'Inferno l'anima deliziosa, dice in tal modo: *Quantum glorificavit se, & in deliciis fuit: tantum date illi tormentum & luctum* (*c*). E ben si adempì questa sentenza in quel ricco Epulone, di cui parla l'Evangelio, che *induebatur purpurâ, & bysso, & epulabatur quotidie splendidè* (*d*), il quale essendo poi morto, fu sepolto nelle fiamme dell'Inferno; e dimandando ajuto ad Abramo, gli fu risposto: *Recepisti bona in vita tua: tu verò cruciaris* (*e*).

Ma se Dio punisce con severo castigo le due prime specie di lussuria, molto più punisce la terza dell'anima, nella quale sono contenuti tutti i peccati. Come non meritano acerbissima punizione coloro, che danno l'amore e l'onore, che si deve a Dio, alle creature senza senso? Però è scritto nel Testamento vecchio: *Non facies tibi sculptile: Non adorabis: Ego sum Dominus Deus tuus, fortis zelotes, visitans iniquitatem patrum in filios, in tertiam, & quartam generationem* (*f*). Vedete, come Dio punisce anche i figliuoli, e nipoti di questi fornicatori? Il che adempì nel popolo Ebreo, il quale per la colpa de' padri loro stette quarant'anni nel deserto, come è scritto ne' Numeri: *Filii vestri erunt vagi in deserto annis quadraginta, & portabunt fornicationem vestram* (*g*); e nel Levitico dice Dio per bocca di Mosè: *Anima, quæ declinaverit ad magos, & ariolos, & fornicata fuerit cum eis, ponam faciem meam contra eam, & interficiam illam de medio populi sui* (*h*); e nel Libro de' Giudici dice al popolo: *Reliquistis me, & coluistis Deos alienos, idcirco non addam ut ultra vos liberem: Ite, & invocate Deos, quos elegistis: ipsi vos liberent in tempore angustiæ* (*i*). Chi non sa la pena, che riportò Lucifero, per aver amato più se stesso, che Dio? Di lui e de' suoi simili parla Isaia: *Qui dicebas in corde tuo: In Cœlum conscendam, super astra Dei exaltabo solium meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis. Ascendam super*

per

(*a*) *Jacobi V. v.* 5.
(*b*) *Apocal. XVIII. v.* 16. & 17.
(*c*) *Ibidem v.* 7.
(*d*) *Lucæ XVI. v.* 19.
(*e*) *Ibidem v.* 25.
(*f*) *Exodi XX. v.* 4. & 5.
(*g*) *Numer. XIV. v.* 33.
(*h*) *Levitici XX. v.* 6.
(*i*) *Judicum X. v.* 13. & 14.

per altitudinem nubium, similis ero Altissimo. Verumtamen ad Infernum detraheris, in profundum laci (a).

Orsù, Virtuosissimi Signori, abbiamo veduto la bruttezza di queste tre sorti di lussuria, e quanto ci allontanano da Dio, e quanto dispiacciono a Sua Divina Maestà, e come le punisce agramente in questa vita, e nell'altra: Altro ormai non ci resta, se non abbominarle, se non detestarle e fuggirle con ogni nostro potere. Ponetene, vi prego, innanzi agli occhi la lordura, e la immondezza del corpo istesso, come tutto è macchiato dal fango della lussuria. Ogni peccato macchia l'anima, ma la lussuria più d'ogni altro peccato macchia e l'anima e il corpo; però diceva l'Apostolo: *Omne peccatum, quodcumque fecerit homo, extra corpus est, qui autem fornicatur, in corpus suum peccat* (b). E perciò ancora la Scrittura suol chiamare questo peccato, inquinamento: *Mundemus nos ab omni inquinamento carnis* (c); e Giuditta narrando a' Vecchj della Città il modo della sua vittoria contro Oloferne, dice: *Non permisit me Dominus ancillam suam coinquinari, sed sine pollutione peccati revocavit me vobis gaudentem in victoria sua* (d); e nell'Apocalisse parlandosi de' Vergini: *Hi sunt, qui cum mulieribus non sunt coinquinati* (e).

Ma se questa bruttezza del nostro corpo non ci muove, muovaci almeno il considerare la grande ingiuria, che facciamo a Dio, del cui mistico e bellissimo corpo noi siamo pur membra: *Nescitis, quoniam corpora vestra membra sunt Christi? Tollentes ergo membra Christi faciemus membra meritricis* (f)? E scrivendo agli Efesj (g): *Membra sumus corporis ejus, de carne ejus & de ossibus ejus.* E non solo siamo membra di Cristo, ma casa e albergo suo, e tempio dello Spirito Santo: *Nescitis quia Templum Dei estis, & Spiritus Dei habitat in vobis? Si quis autem Templum Dei violaverit, disperdet illum Deus. Templum enim Dei sanctum est, quod estis vos* (h). E come dunque abbiamo ardire di macchiare questo tempio così onorato, che non è nostro, ma di Dio, e dello Spirito Santo? *An nescitis, quoniam membra vestra, Templum sunt Spiritus Sancti, qui in vobis est, quem habetis a Deo, & non est vestri* (i)? Oimè che ingiustizia è questa, scacciar Dio dal suo proprio tempio! Dio alber-

(a) *Isaiæ XIV. v.* 13. *& seqq.*
(b) *I. ad Corinth. VI. v.* 18.
(c) *II. ad Corinth. VII. v.* 1.
(d) *Judith XIII. v.* 20.
(e) *Apocal. XIV. v.* 4.
(f) *I. ad Corinth. VI. v.* 15.
(g) *Cap. V. v.* 30.
(h) *I. ad Corinth. III. v.* 16. *&* 17.
(i) *Ibidem VI. v.* 19.

alberga ne' buoni, e del cuor loro si fabbrica una casa; ma vuol che sia monda da ogni vizio, adorna di buone operazioni, alta per la contemplazione, chiara e luminosa della sua grazia. Chi vuol esser casa di Dio, conviene che osservi i suoi precetti e comandamenti; però dice Dio al popolo nel Levitico: *Si in præceptis meis ambulaveritis, & mandata mea custodieritis; ponam tabernaculum meum in medio vestri: ambulabo inter vos, & ero Deus vester, vosque eritis populus meus* (*a*). A questo modo si monda la casa interiore, osservando li comandamenti di Dio, ed allora egli viene ad abitarvi col suo unigenito Figliuolo: *Si quis diligit me, sermonem meum servabit, & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus* (*b*). O miseri noi, che non conosciamo la nostra dignità! Noi siamo albergatori di Cristo, noi siamo suoi dimestici amici, noi siamo la sua abitazione, ed egli ci ha edificati sopra se medesimo, che è la pietra angolare. Udite quel che dice l'Apostolo: *Jam non estis hospites, & advenæ: sed estis cives Sanctorum, & domestici Dei. Superædificati super fundamentum Apostolorum, & Prophetarum, ipso summo angulari lapide Christo Jesu: in quo omnis ædificatio constructa crescit in Templum Sanctum in Domino: in quo & vos coædificamini in habitaculum Dei in Spiritu* (*c*). O somma benignità del nostro Redentore, che di servi ne fa amici, e fratelli! *Vos amici mei estis, si feceritis quæ ego præcipio vobis. Jam non dicam vos servos* (*d*); e poi che fu risuscitato disse a Maria Maddalena: *Vade ad fratres meos, & dic eis: Ascendo ad Patrem meum, & Patrem vestrum, Deum meum, & Deum vestrum* (*e*). Vedete, come ci chiama fratelli; e ben diceva di lui San Paolo, che *est primogenitus in multis fratribus* (*f*); e di poi dice: *Ipse enim Spiritus testimonium reddit spiritui nostro, quòd sumus filii Dei. Si autem filii èt hæredes: hæredes quidem Dei, cohæredes autem Christi* (*g*). Ma che vado io più dicendo? Non truovasi alcuno così stretto legame di consanguinità, che non sia tra noi e Cristo. Egli stesso dicea: *Quicumque fecerit voluntatem Patris mei: ipse meus frater, & soror, & mater est* (*h*). Ditemi, vi prego; se alcuno di noi dovesse ricever in casa sua un Principe, non si sforzarebbe egli con ogni diligenza d'adornarla, acciò piacesse agli occhi di quel Signore? Ed ora dovendo alloggiare il Re de' Re, il Signore de' Signori,

(*a*) *Levit. XXVI. v.* 3. 11. & 12.
(*b*) *Joann. XIV. v.* 23.
(*c*) *Ad Ephes. II. v.* 19. & *seqq.*
(*d*) *Joann. XV. v.* 14. & 15.
(*e*) *Ibidem XX. v.* 17.
(*f*) *Ad Roman. VIII. v.* 29.
(*g*) *Ibidem v.* 16. & 17.
(*h*) *Matth. XII. v.* 50.

ri, Dio e Uomo, non cercheremo di mondar queſto albergo sì fattamente, ch'egli ſi degni di ſtarvi? Il Demonio abita ne' luoghi immondi, e non Criſto. Non ſapete, come s'adirò contro quelli ch'imbrattavano la ſua Caſa? *Domus mea, domus orationis vocabitur: vos autem feciſtis illam ſpeluncam latronum* (*a*). Biſogna ſcacciar i ladri dal cuor noſtro, i vizj che ci rubano le divine grazie; ed allora potremo eſſere ſua caſa. O uomo, innalzati talora col penſiero a contemplar la tua grande nobiltà ed eccellenza, non per innamorarti di te ſteſſo come Lucifero, ma per render grazie a Dio di tanti doni; e acciò tu veda qual debba eſſer colui, il quale è domeſtico, amico, fratello, e coerede di Criſto, e come convenga mondar l'anima e il corpo, ove Criſto deve abitare. Criſto abita in noi, e noi in Criſto: o miſtero ammirabile! *Qui manducat meam carnem, & bibit meum ſanguinem, in me manet, & ego in illo* (*b*). O gran promeſſa, o gran dono! E noi lo perderemo per un viliſſimo diletto della carne; e per una ſordidiſſima ſenſualità ſpoglieremo l'anima e il corpo della belliſſima veſte della purità, preſa da noi nel Santo Batteſimo, che altro non è ſe non Criſto medeſimo: *Quicumque enim in Chriſto baptizati eſtis, Chriſtum induiſtis* (*c*)? Dovremmo pure ancora conſiderare, che queſta noſtra carne, la quale teniamo così involta nel fango e nelle bruttezze, è pur quella iſteſſa, della quale ſi veſtì il Figliuolo di Dio per liberarci dalla ſervitù del Demonio: *Miſit Deus Filium ſuum, factum ex muliere* (*d*): Da una Donna Santiſſima e mondiſſima preſe Dio quella puriſſima carne; ma però dell' iſteſſa ſoſtanza, che è la noſtra. Dunque queſta carne, che tanto è ſtata onorata da Dio, che l'ha eſaltata ſopra tutti i Cori degli Angeli, e tutti la onorano e riveriſcono, e ſi tengono felici di poterla vedere, noi miſeri l'avviliremo, e conculcheremo talmente, che ſia in obbrobrio ancora agli animali?

Deh penſiamo ancora, quali ſaranno i corpi de' Beati in Cielo; come leggieri, come lucidi, come riſplendenti! *Juſti fulgebunt ſicut Sol in regno Patris eorum* (*e*); e Daniele ſcrive: *Fulgebunt quaſi ſplendor firmamenti: & quaſi ſtellæ in perpetuas æternitates* (*f*). Dovremmo pure sforzarci, che queſti corpi s'aſſomigliaſſero in qual-

(*a*) *Matth. XXI. v.* 13.
(*b*) *Joann. VI. v.* 57.
(*c*) *Ad Galatas III. v.* 27.
(*d*) *Ibidem IV. v.* 4.
(*e*) *Matth. XIII. v.* 43.
(*f*) *Daniel. XII. v.*3.

qualche parte a quelli: Ma oimè! Quelli ſono agili, i noſtri ſono gravi per il peſo de' peccati; quelli ſono chiari, e i noſtri tenebroſi; quelli puriſſimi, e i noſtri immondi per le macchie e brutture dell'abbominevole luſſuria. O beati corpi, che riſorgeranno per goder con l'anima eternamente! E ſe in queſto Mondo ſono ſtati chiari e mondi, quanto più ſaranno in Paradiſo? *Oportet enim corruptibile hoc induere incorruptionem: & mortale hoc induere immortalitatem* (*a*). *Seminatur in ignobilitate, ſurget in gloria. Seminatur in infirmitate, ſurget in virtute. Seminatur corpus animale, ſurget corpus ſpiritale* (*b*). Ma i corpi de' luſſurioſi, come ſono ſtati brutti in queſta vita, così ſaranno bruttiſſimi nell' altra; e in loro ſi vedranno ſcopertamente tutte le loro ſordidezze: *Hoc autem dico, fratres: quia caro & ſanguis Regnum Dei poſſidere non poſſunt: neque corruptio incorruptelam poſſidebit* (*c*). Laſciamo dunque la corruzione del peccato, e riſorgeremo incorrotti.

Non è peccato, che ſia più brutto, nè più vituperoſo della luſſuria. Non vedete, come i luſſurioſi fuggono il coſpetto degli uomini, e vanno cercando i luoghi tenebroſi e oſcuri? *Oculus adulteri obſervat caliginem* (*d*) per naſconder la bruttezza del ſuo peccato. Non è alcuno così ſcellerato, che ſoſpettando d'eſſer veduto da altro ſuo maggiore, non ſi aſtenga di commetterlo; nè ſolo ſi vergogna, ch'altri lo veda, ma ancora che ſi riſappia; nè di peccato alcuno pare che più s'arroſſiſcano gli uomini, che di queſto. Ma oimè! Se il riſpetto del padre ritiene il figliuolo, e il timor del ſignore raffrena il ſervo, e ſe per l'opinione degli uomini, molti s'aſtengono da queſto vizio, tanto par loro vergognoſa coſa, che ſi ſcuopra; come può eſſere che il riſpetto e il timor di Dio non ci ſpaventi? Crediamo noi forſe, ch'egli non ſappia i peccati noſtri, e non li veda? O ſtolti ed inſenſati che ſiamo! *Qui plantavit aurem non audiet? aut qui finxit oculum non conſiderat* (*e*)? Non ſapete, che è ſcritto: *Scrutans corda & renes Deus* (*f*)? e David dice: *Domine intellexiſti cogitationes meas de longè: & omnes vias meas prævidiſti* (*g*)? Se dunque Dio vede i cuori tanto profondi, quanto più vedrà le operazioni, che ſono note anche agli uomini? Perchè adunque ſiamo tanto confidenti a peccare? Abbiamo forſe

(*a*) *I. ad Corinth. XV. v.* 53.
(*b*) *Ibidem v.* 43. & 44.
(*c*) *Ibidem v.* 50.
(*d*) *Job XXIV. v.* 15.
(*e*) *Pſalm. XCIII. v.* 9.
(*f*) *Pſalm. VII. v.* 10.
(*g*) *Pſalm. CXXXVIII. v.* 3. & 4.

ſe opinione, che Dio non guardi, e non curi ciò che noi facciamo? Non è così, non è così: *Reſpicit Dominus vias hominis, & omnes greſſus ejus conſiderat* (a). O pur penſiamo, che gli occhi di Dio ſiano di carne, e ch'egli non veda nelle tenebre? Non vi ricordate il detto del Salmiſta: *Quia tenebræ non obſcurabuntur a te, & nox ſicut dies illuminabitur* (b)? Ogni coſa è paleſe agli occhi di Dio: *Non ſunt tenebræ, & non eſt umbra mortis, ut abſcondantur ibi, qui operantur iniquitatem* (c). O grande ſtoltezza de' peccatori, a confidarſi nelle tenebre! Udite quel, che dice di loro il Sapiente: *Omnis homo, qui tranſgreditur lectum ſuum, contemnens in animam ſuam, & dicens: Quis me videt? Tenebræ circumdant me, & parietes cooperiunt me, & nemo circumſpicit me: quem vereor? delictorum meorum non memorabitur Altiſſimus. Et non intelligit, quoniam omnia videt oculus illius. Et non cognovit, quoniam oculi Domini multò plus lucidiores ſunt ſuper Solem, circumſpicientes omnes vias hominum, & profundum abyſſi, & hominum corda intuentes in abſconditas partes* (d): Perciò vana è la confidenza de' peccatori, come ben dimoſtra Iſaia: *Væ, qui profundi eſtis corde, ut a Domino abſcondatis conſilium: quorum ſunt in tenebris opera, & dicunt: Quis videt nos, & quis novit nos? Perverſa eſt hæc veſtra cogitatio: quaſi ſi lutum contra figulum cogitet, & dicat opus factori ſuo: Non feciſti me: & figmentum dicat factori ſuo: Non intelligis* (e). Non biſogna adunque che c'inganniamo noi ſteſſi; non vi ſono mura, nè tenebre, nè ſpelonche, nè oſcurità, che ci poſſano naſcondere dalla faccia di Dio; ſempre ci vede, ſempre è preſente. E come dunque miſeri noi la preſenza del noſtro vero Padre non ci fa arroſſire, e l'aſpetto del Signore non ci fa temere? e la certezza che noi abbiamo, che gli occhi del noſtro ſupremo Giudice veggono a tutte l'ore ogni fallo che commettiamo, come non ci ſpaventa, e non ci riempie d'orrore?

Ci vergogniamo, che gli uomini d'una Città ſola ſappiano gli errori noſtri; e poi non teniamo alcun conto, che gli Angeli, e tutte le milizie del Cielo ſiano teſtimonj delle noſtre ſcelleraggini? Già ſapete, che San Paolo ſcrive a' Corinti: *Quia ſpectaculum facti ſumus Mundo, & Angelis, & hominibus* (f). E ſicuramente nel giorno del Giudicio Univerſale ſaremo ſpettacolo del

(a) *Proverb. V. v. 21.*
(b) *Pſalm. CXXXVIII. v. 12.*
(c) *Job XXXIV. v. 22.*
(d) *Eccleſiaſtici XXIII. v. 25. & ſeqq.*
(e) *Iſaiæ XXIX. v. 15. & 16.*
(f) *I. ad Corinth. IV. v. 9.*

del Cielo e della terra: *Omnes nos manifestari oportet ante Tribunal Christi, ut referat unusquisque propria corporis, prout gessit, sive bonum, sive malum* (*a*). O che Giudice tremendo, *qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium* (*b*)!

Saranno le anime nostre, come tavole dipinte, che lungo tempo siano state coperte, mentre l'artefice le andava lavorando, e poi subito si scuoprono agli occhi de' riguardanti; così saremo noi: Ogni cosa si vedrà dipinta con vivi colori, e non solo le opere e gli effetti, ma i pensieri e le cogitazioni. O che vergogna, o che terrore, o che pentimento sarà quello de' miseri peccatori! Tutte le macchie, tutte le cicatrici dell' anima saranno palesi a tutto il Mondo. Non vi sarà più veste, che li ricuopra: Ogni cosa si vedrà allora; non si lascerà pur un minimo pensiero, che non sia giudicato: *Omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die judicii* (*c*). Vi sono i libri grandi, i libri, che non si potranno scancellare, nelli quali minutamente è registrata tutta la nostra vita: O che libri spaventevoli! Questi vide in ispirito S. Giovanni nell' Apocalisse: *Vidi mortuos magnos, & pusillos stantes in conspectu throni, & libri aperti sunt: & judicati sunt mortui ex his, quæ scripta erant in libris, secundùm opera ipsorum* (*d*). E forse che non vi saranno testimonj, non vi sarà chi accusi il peccatore? *Revelabunt Cæli iniquitatem ejus, & terra consurget adversùs eum* (*e*). Ma oimè! gli uomini non vi pensano a questo giudicio: pare loro un sogno; par loro, che sia tanto lontano, che non lo temono, e appena credono che debba venire: anzi punto non lo credono, perchè se questo non fosse, come eleggerebbono i lussuriosi un falso e breve piacere in questo Mondo, e nell' altro le pene eterne?

O Dio, che mal cambio è questo, che grande sproporzione! Per goder una caduca bellezza d'un corpo di terra vilissima, perdere gli eterni godimenti delle bellezze del Cielo. E che altro è questa bellezza, che come una Sirena fallace ci adesca per ucciderci; se non una superficie leggiera, fucata con mille inganni e false apparenze, sotto la quale non sono se non bruttezze? E ben si possono assimigliare questi corpi che tanto ci piacciono, a' belli sepolcri, *quæ a foris parent hominibus speciosa,*

 intus

(*a*) *II. ad Corinth. V. v.* 10.
(*b*) *I. ad Corinth. IV. v.* 5.
(*c*) *Matth. XII. v.* 36.
(*d*) *Apocal. XX. v.* 12.
(*e*) *Job XX. v.* 27.

intus verò plena sunt ossibus mortuorum, & omni spurcitia (*a*). A che tanto si ama questo corpo, dal quale poichè è partita l'anima, rimane un cadavere brutto e spaventevole, diventa pasto de' vermi, e all' ultimo si risolve in cenere? Non è bello da se il corpo, ma la bellezza dell' anima traspare in lui; come dunque lasciaremo la cagione per l'effetto, il vero per l'apparente, il solido per l'ombra, l'anima per il corpo?

Ma che dirò io, come a questo peccato abbiamo posto nome d'amore? Non è amore quello, per cui si odia Dio, e si procura la dannazione di se medesimo, e della cosa amata; perciocchè, che altro desiderano questi falsi amanti, che saziar le voglie loro, allontanando se stesso, e altrui da Dio, macchiando l'anima per la contagione del corpo, e di tempio dello Spirito Santo, facendola casa de' Demonj? Ecco il guadagno di questo amore: Ecco che per godere la bellezza estrinseca, si perde l'interiore, da cui dipende la nostra salute.

O se noi vedessimo meno con gli occhi della carne, e un poco più con quelli dello spirito, quanto più c'innamorerebbe la castità, che la lascivia; un animo puro e casto, che un corpo quantunque si voglia bellissimo e per natura, e per artificio sia adornatissimo! Non è lingua alcuna così eloquente, che potesse esprimer giammai le bellezze della Verginità; non v'è Pittore sì eccellente, che le potesse ritrarre. O beata e bella Verginità, quanto piacesti a Dio, poichè col tuo mezzo venne nel Mondo; per te venne in terra la Divinità, per te sale in Cielo la nostra umanità! O che bella, o che alta scala, che congiunge il Cielo con la terra, e la terra col Cielo! Cristo nascendo nacque di Vergine; in tutta la sua vita fu Vergine; volle esser precorso dal Battista Vergine; fra tutti i suoi Discepoli amò più teneramente Giovanni Vergine, e lo lasciò per figliuolo alla sua cara Madre: tanto amava la Verginità. E nella gloria del Cielo i Vergini sono i più favoriti. Non sapete quel, che è scritto nell' Apocalisse? *Hi sequuntur Agnum quòcumque ierit: sine macula enim sunt ante thronum Dei* (*b*). Questi sempre lodano l'Agnello immacolato: *Et cantant quasi canticum novum, quod nemo alius potest dicere* (*c*). Di questi parla il Savio dicendo: *O quàm pulchra est casta generatio cum claritate! immortalis est*

(*a*) *Matth. XXIII. v.* 27.
(*b*) *Apocal. XIV. v.* 4. & 5.
(*c*) *Ibidem v.* 3.

eſt enim memoria illius : quoniam & apud Deum nota eſt , & apud homines (*a*). Queſte ſono le bellezze, che noi dovremmo amare e in altrui e in noi ſteſſi, perchè ci fanno ſimili agli Angeli, ci congiungono con Dio, e ancora in queſta vita ci fanno guſtare delle dolcezze del Paradiſo; e queſti ſono i veri piaceri, che ſempre ci dilettano maggiormente: non come quegli altri, che dopo breve diletto ci laſciano un perpetuo pentimento. Alziamoci adunque da terra, o Anime Sante, uſciamo dal fango di queſte carnalità, e imitiamo la purità e mondezza Angelica. Ma ſo ben io, che all' uomo carnale queſta parerà impreſa difficiliſſima, e quaſi impoſſibile: *Non omnes capiunt verbum iſtud , ſed quibus datum eſt. Qui poteſt capere , capiat* (*b*). Il corpo e la carne non poſſono capirlo; ma l'anima e lo ſpirito ne ſono capaci, non per loro ſteſſi, ma con la Divina grazia; perciocchè per la noſtra corrotta natura, e per la forza grande del noſtro inimico, *apud homines hoc impoſſibile eſt : apud Deum autem omnia poſſibilia ſunt* (*c*).

Biſogna dunque ricorrere a Dio, ed alla orazione ſanta, nuncio e mediatore tra noi e Dio, il qual ſolo è la noſtra fortezza, la cuſtodia, ed il preſidio, che difende la noſtra Città interiore; perciocchè come dice il Profeta: *Niſi Dominus cuſtodierit Civitatem, fruſtra vigilat qui cuſtodit eam* (*d*). Dio ſolo ci può dar la caſtità per vincere la luſſuria, onde ben diceva il Savio: *Ut ſcivi, quoniam aliter non poſſem eſſe continens, niſi Deus det, & hoc ipſum erat ſapientiæ, ſcire cujus eſſet hoc donum: adii Dominum, & deprecatus ſum illum, & dixi ex totis præcordiis meis* (*e*). O che forte ſcudo è l'orazione contro i colpi delle tentazioni diaboliche! Come ci alza da terra la contemplazione di Dio, e come ci fa ſcordar de' fallaci piaceri del Mondo! *Vigilate, & orate, ut non intretis in tentationem* (*f*). Fuggono i Demonj per l'orazione, e l'anima s'ingagliardiſce talmente, che non teme le legioni degli inimici, ma fortificata dalla Divina grazia, prega continuamente, e canta con David: *Si conſiſtant adversùm me caſtra, non timebit cor meum. Si exurgat adversùm me prælium : in hoc ego ſperabo* (*g*). Eccovi il primo, e potentiſſimo rimedio contra la luſſuria, l'orazione.

Se-

(*a*) *Sapient. IV. v.* 1.
(*b*) *Matth. XIX. v.* 11. & 12.
(*c*) *Ibidem v.* 26.
(*d*) *Pſalm. CXXVI. v.* 1.
(*e*) *Sapient. VIII. v.* 21.
(*f*) *Matth. XXVI. v.* 41.
(*g*) *Pſalm. XXVI. v.* 3.

Seguita il ſecondo, che è il fuggir l'ozio, il quale è la ſentina di tutti i peccati, e non ſenza cagione è ſcritto: *Multam malitiam docuit otioſitas* (*a*). E ben mi pare di poter paragonare l'ozio ad una ſentina, perciocchè come nella ſentina della nave per una picciola fiſſura l'acqua comincia ad entrare a poco a poco, e va creſcendo occultamente, di tal maniera, che riempie affatto la nave, e la ſommerge; così entrando col mezzo dell'ozio nel cuor noſtro molti mali penſieri, creſcono tanto le tentazioni, che al fine ſommergono l'anima nel profondo del peccato. L'anima ozioſa è ſimile a una Città ſenza mura, e ſenza ſoldati, che è eſpoſta ad ogni impeto degl' inimici; e dovete ricordarvi quella parabola dell' Evangelio: *Immundus Spiritus dicit: Revertar in domum meam, unde exivi. Et veniens invenit eam vacantem* di buone operazioni, *ſcopis mundatam & ornatam* d'ornamenti del Mondo, e di ſuperfluità. *Tunc vadit, & aſſumit ſeptem alios Spiritus ſecum, nequiores ſe, & intrantes habitant ibi* (*b*). Perciò biſogna ſempre ovvero orare, o leggere le Scritture Sante, o fare alcun altro oneſto eſercizio, acciò il Demonio ci trovi occupati: il che ſi legge, che ſempre facevano gli antichi Santi Padri; e San Paolo dice di ſe ſteſſo in più luoghi, che viveva con la fatica delle ſue mani: per il che, come l'uſo mantiene il ferro lucido, e lo difende dalla ruggine, il corſo continuo guarda l'acqua dalla putrefazione, e il moto de' Cieli conſerva l'Univerſo; così l'anima per le ſante operazioni è cuſtodita dalla corruzione del peccato.

Poi biſogna macerare e domar queſta carne ribella dello ſpirito con le aſtinenze e co' digiuni, acciò non ſi dia in preda al Demonio della luſſuria: *Hoc genus in nullo poteſt exire, niſi in oratione & jejunio* (*c*). Il corpo ingraſſato ricalcitra contro l'anima; però biſogna percuoterlo come un giumento reſtio, con la verga della penitenza: *Incraſſatus eſt dilectus, & recalcitravit: incraſſatus, impinguatus, dilatatus, dereliquit Deum factorem ſuum, & receſſit a Deo ſalutari ſuo* (*d*). Il corpo naturalmente è ſervo dell' anima; ma ſe non ſi caſtiga, ricuſa d'ubbidirla, anzi ſi leva in tanta ſuperbia, che vuol comandare a lei, e ne diventa tiranno; perciò facciamo come c'inſegna il Savio: *Jugum & lorum curvant collum durum, & ſervum inclinant operationes aſſiduæ. Servo malevolo tortura,*

(*a*) *Eccleſiaſtici XXXIII. v.* 29.
(*b*) *Matth. XII. v.* 43. *& ſeqq.*
(*c*) *Marci IX. v.* 28.
(*d*) *Deuter. XXXII. v.* 15.

tura, *& compedes*, *mitte illum in operationem*, *ne vacet* (*a*); altramente *qui delicatè a pueritia nutrit ſervum ſuum*, *poſtea ſentiet eum contumacem* (*b*). Però dice San Paolo: *Caſtigo corpus meum*, *& in ſervitutem redigo: ne fortè*, *cùm aliis prædicaverim*, *ipſe reprobus efficiar* (*c*). E ſe San Paolo lo faceva egli, quanto più dobbiamo farlo noi? Fuggiamo la troppa ſaturità, madre della luſſuria: *Ecce*, dice Ezechiele, *hæc fuit iniquitas Sodomæ ſororis tuæ*, *ſuperbia*, *ſaturitas panis*, *& abundantia*, *& otium ipſius*, *& filiarum ejus* (*d*). Fuggiamo i cibi troppo delicati, e il vino ſuperfluo: *Modico vino utere*, dice l'Apoſtolo (*e*); ed agli Efesj (*f*): *Nolite inebriari vino*, *in quo eſt luxuria: ſed implemini Spiritu Sancto*, *loquentes vobiſmetipſis in pſalmis & hymnis*, *& in canticis ſpiritualibus*, *cantantes*, *& pſallentes in cordibus veſtris Domino*. Baſtici dare al corpo il debito nutrimento per ſua ſoſtentazione, ma non per delicie; però diceva Salomone: *Beata terra*, *cujus Rex nobilis eſt*, *& cujus Principes veſcuntur in tempore ſuo ad reficiendum*, *& non ad luxuriam* (*g*). Ma ſe ſi concede alla carne quanto ella deſidera, ingagliardiſce tanto, che opprime l'anima. Baſta bene, che queſto noſtro ſenſo per ſe ſteſſo è pur troppo ribelle alla ragione, ſenza aggiungergli maggiori forze con le delicatezze: e ſe pur troppa fatica abbiamo a vincerlo del pari; che fia poi, quando per noſtra colpa egli ſarà tutto vigoroſo, e l'anima debole? Deh non ci nutriamo il ſerpe in ſeno, deh non diamo più forti armi al noſtro inimico di quelle che egli abbia! L'armi ſono l'ebrietà, la crapola, le delicie, con le quali uccide l'anima: *Quæ in deliciis eſt*, *vivens mortua eſt*, dice l'Apoſtolo (*h*).

Fuggiamo, fuggiamo come peſte ogni voluttà. Dicano pure quanto lor piace i Filoſofi, che queſta è coſa da ſtupido, da inſenſibile, ed è eſtremo vizioſo; dicano quel, che vogliono: Al Criſtiano è utile eſſer inſenſibile de' piaceri del corpo. Oimè! che queſta terra ci germina pur troppo ſpine e triboli, ſecondo la ſentenza di Dio; e noi cercheremo d'ingraſſarla, e di farla feconda, acciò creſcano in tanta copia le ſpine de' noſtri peccati, che affoghino affatto il ſeme della Divina grazia? Queſta terra vuole eſſer arata, e zappata con il ferro delle tribolazioni; queſto cavallo sfrenato biſogna correggerlo col freno de'

(*a*) *Eccli. XXXIII. v. 27. & 28.*
(*b*) *Proverb. XXIX. v. 21.*
(*c*) *I. ad Corinth. IX. v. 27.*
(*d*) *Ezechiel. XVI. v. 49.*
(*e*) *I. ad Timoth. V. v. 23.*
(*f*) *Cap. V. v. 18. & 19.*
(*g*) *Eccleſiaſtes X. v. 17.*
(*h*) *I. ad Timoth. V. v. 6.*

de' digiuni; questo servo fuggitivo convien tenerlo a segno con la sferza della penitenza: *Regnum Cælorum vim patitur, & violenti rapiunt illud* (*a*). Bisogna che faccia violenza alla carne, ed alle sue concupiscenze chi vuole il Regno de' Cieli.

Ma passando più innanzi dico, che uno de' gagliardi e buoni rimedj contra il peccato della lussuria, è il fuggir le occasioni, che ci possano indurre al peccato; perciocchè non si persuada alcuno, d'esser così forte, che possa resister per lungo spazio alla battaglia, quando l'oggetto, che eccita l'appetito concupiscibile, ci sta spesso innanzi agli occhi: *Numquid potest homo abscondere ignem in sinu suo, ut vestimenta illius non ardeant? Aut ambulare super prunas, ut non comburantur plantæ ejus* (*b*)? Non bisogna por l'esca vicina al fuoco, e pensar che non si accenda. Cristo c'insegna a dire: *Et ne nos inducas in tentationem* (*c*); e noi vorremo sperimentar le forze nostre contro il Demonio, e la carne? E non osserveremo il precetto divino, che ci comanda: *Non tentabis Dominum Deum tuum* (*d*)? Questi inimici si vincono più tosto fuggendo, che combattendo: *Fugite fornicationem*, dice San Paolo (*e*): e Sant' Agostino ci ha lasciata scritta una bella ed util sentenza: *Contra libidinis impetum apprehende fugam, si vis obtinere victoriam*. Pertanto concludiamo, che è necessario guardarci da quelle conversazioni, che facilmente potrebbono farci peccare; però diceva il Savio: *Cum aliena muliere ne sedeas omnino, nec accumbas cum ea super cubitum: Et non altercris cum illa in vino, ne forte declinet cor tuum in illam, & sanguine tuo labaris in perditionem* (*f*); e in altro luogo dice il medesimo: *In medio mulierum noli commorari: De vestimentis enim procedit tinea, & a muliere iniquitas viri* (*g*).

Nè questo ancor basta: ma convien guardarsi dall' amicizia e pratica di coloro, che sono macchiati di tal vizio, perchè questo è un morbo contagioso, che passa dall' uno all' altro. Non sapete quel detto? *Qui tetigerit picem, inquinabitur ab ea* (*h*): *& qui se jungit fornicariis erit nequam* (*i*); e S. Paolo scrivendo a' Corinti proibisce loro il praticar con i fornicatori: *Nescitis quia modicum fermentum totam massam corrumpit* (*k*)? *Ne commi-*

(*a*) *Matth. XI. v.* 12.
(*b*) *Proverb. VI. v.* 27. *&* 28.
(*c*) *Matth. VI. v.* 13.
(*d*) *Deuter. VI. v.* 16., *& Matth. IV. v.* 7.
(*e*) *I. ad Corinth. VI. v.* 18.
(*f*) *Eccli. IX. v.* 12. *&* 13.
(*g*) *Ibidem XLII. v.* 12. *&* 13.
(*h*) *Ibidem XIII. v.* 1.
(*i*) *Ibidem XIX. v.* 3.
(*k*) *I. ad Corinth. V. v.* 6.

misceamini fornicariis (*a*). *Si is, qui frater nominatur, est fornicator: cum ejusmodi nec cibum sumere* (*b*).

Ma oltra di questo fa bisogno, per non cader ne' lacci del Demonio, custodir con grandissima diligenza tutti i sensi esteriori, e specialmente gli occhi, i quali sono come finestre dell' anima, e per loro passano al cuore tutte le concupiscenze; questi, come sigillo nella cera, imprimono nell' anima le forme, dalle quali poi ella è tentata, e stimolata al peccato. Ricordiamoci, che l'antica Madre Eva commise il grave peccato, per non aver custoditi gli occhi: *Vidit mulier quòd bonum esset lignum ad vescendum, & pulchrum oculis, aspectuque delectabile: & tulit de fructu illius, & comêdit* (*c*). O se Eva avesse chiusi gli occhi a quella bellezza, non moriva la generazione umana! però ben disse Geremia: *Quia ascendit mors per fenestras nostras* (*d*): E innanzi al Diluvio, *Videntes filii Dei filias hominum quòd essent pulchræ, acccperunt sibi uxores* (*e*). Sichem avendo veduta Dina figliuola di Giacobbe, s'innamorò di lei, e la rapì (*f*); onde nacque poi la sua morte, e destruzion della sua Città (*g*). La Padrona di Giuseppe per non contener gli occhi, fu accesa nel fuoco della libidine: *Post multos dies injecit Domina sua oculos suos in Joseph, & ait: Dormi mecum* (*h*). David vedendo nuda Bethsabea restò preso dell' amor suo, e commise l'adulterio, e l'omicidio (*i*); e que' due scellerati Vecchj, che testificarono il falso contro Susanna, come furono ingannati, se non per gli occhi? *Videbant eam Senes quotidie ingredientem, & deambulantem: & exarserunt in concupiscentiam ejus* (*k*). Conviene adunque raffrenar gli occhi, e non permetter loro, d'andar vagando qua e là, ma imitar Giobbe, il quale dice: *Pepigi fœdus cum oculis meis, ut ne cogitarem quidem de Virgine* (*l*). Ben sapeva il Savio, quanto importi la custodia degli occhi, e però ne dà molti precetti: *Ne respicias mulierem multivolam: ne fortè incidas in laqueos illius* (*m*). *Virginem ne conspicias: ne fortè scandalizeris in decore illius* (*n*). *Averte faciem tuam a muliere compta, & ne circumspicias speciem alienam. Propter speciem mulieris multi perierunt: & ex hoc concupiscentia quasi ignis exardescit* (*o*).

(*a*) *I. ad Corinth. V. v.* 9.
(*b*) *Ibidem v.* 11.
(*c*) *Genes. III. v.* 6.
(*d*) *Jerem. IX. v.* 21.
(*e*) *Genes. VI. v.* 2.
(*f*) *Ibidem XXXIV. v.* 1. *& seqq.*
(*g*) *Ibidem v.* 25. *& seqq.*
(*h*) *Ibidem XXXIX. v.* 7.
(*i*) *II. Regum XI. v.* 2. *& seqq.*
(*k*) *Daniel. XIII. v.* 8.
(*l*) *Job XXXI. v.* 1.
(*m*) *Ecclesiastici IX. v.* 3.
(*n*) *Ibidem v.* 5.
(*o*) *Ibidem v.* 8. *&* 9.

Speciem mulieris alienæ multi admirati, reprobi facti sunt (*a*); e altrove: *Ne respicias in mulieris speciem, & non concupiscas mulierem in specie* (*b*). Ecco quanto importa contener gli occhi dal veder cose vane: *Oculi tui recta videant*, dice Salomone (*c*); altramente gli occhi seducono l'anima, e la precipitano nella rete del peccato; onde diceva Geremia: *Oculus meus deprædatus est animam meam in cunctis filiabus Urbis meæ* (*d*). E se il vedere è pericoloso, maggior pericolo è, dove più sensi si congiungono, perchè tante più sono le funi, che stringono l'anima nel peccato: però è da custodire ancor l'udito dalle lusinghe delle Sirene, e da ragionamenti lascivi, che come messi e corrieri velocissimi portano all' anima la sua dannazione: *Cave tibi, & attende diligenter auditui tuo* (*e*). E' meglio non udire, e chiudersi gli orecchi, che peccare: *Sepi aures tuas spinis, linguam nequam noli audire, & ori tuo facito ostia, & seras* (*f*). Similmente è necessario guardar la lingua, che non s'avvezzi a parlar de' peccati, perchè vi consente poi facilmente anche il cuore: *Fornicatio autem*, dice l'Apostolo (*g*), *& omnis immunditia nec nominetur in vobis, sicut decet Sanctos: aut turpitudo, aut stultiloquium, aut scurrilitas, quæ ad rem non pertinet: sed magis gratiarum actio*; e perciò scrive l'Ecclesiastico: *Verbis tuis facito stateram, & frænos ori tuo rectos: Et attende ne forte labaris in lingua, & cadas in conspectu inimicorum insidiantium tibi, & sit casus tuus insanabilis in mortem* (*h*).

Non si può dire appieno, il giovamento grande che prende l'anima, quando i sensi si custodiscono; ma quel ch'io dico degli esteriori, voglio anche intendere degli interiori, e molto più; perciocchè poco giova, che il corpo sia casto, se il cuore è immondo. E qual sicurezza sarebbe questa, tener le guardie alle porte, e aver gl'inimici dentro alla rocca? Questa bisogna fortificar principalmente, e tener anche il debito presidio alle porte; per questo ci avvertisce il Savio: *Omni custodia serva cor tuum, quia ex ipso vita procedit* (*i*); e nella Sapienza è scritto: *Perversæ cogitationes separant a Deo* (*k*); e nell'Evangelio dice il Salvatore: *De corde exeunt cogitationes malæ, homicidia, adulteria, fornicationes. Hæc sunt, quæ coinquinant hominem* (*l*). Non si creda adun-

(*a*) *Ecclesiastici IX. v.* 11.
(*b*) *Ibidem XXV. v.* 28.
(*c*) *Proverb. IV. v.* 25.
(*d*) *Thren. III. v.* 51.
(*e*) *Ecclesiastici XIII. v.* 16.
(*f*) *Ibidem XXVIII. v.* 28.
(*g*) *Ad Ephes. V. v.* 3. & 4.
(*h*) *Eccli. XXVIII. v.* 29. & 30.
(*i*) *Proverb. IV. v.* 23.
(*k*) *Sapient. I. v.* 3.
(*l*) *Matth. XV. v.* 19. & 20.

adunque alcuno, per non essere giunto all' atto, che non abbia adulterato, perchè basta il consenso solo del cuore: *Circumcidite igitur præputium cordis vestri* (*a*), e levate dal corpo e dall' anima tutti gl' incitamenti della lussuria; come volle intender Mosè, ne' sacrificj delle ostie pacifiche nel Levitico (*b*), ove dice: *Adipem & caudam totam cum renibus, & pinguedinem, quæ operit ventrem, atque universa vitalia, & utrumque renunculum cum adipe, qui est juxta ilia, reticulumque jecoris cum renunculis. Et adolebit ea Sacerdos super Altare in pabulum ignis, & oblationis Domini.* Le reni e quella parte del fegato, che sono come sede della concupiscenza, si devono abbruciar tutte, estirpando ogni radice della lussuria; così il grasso del ventre, cioè le superfluità della gola, riserbando quella parte, che è necessaria per il nutrimento convenevole e sostentazione del corpo.

Così avendo tagliato un capo di questo mostro, ci sarà facile tagliare il secondo ancora, nel quale consistono tutte le delicie e superfluità del secolo. E prima dobbiamo considerare, di quanto poco abbia bisogno la natura, e di quanto poco si contenti, se noi stessi non la usiamo alle delicie; e di questo poco non vuole anche Dio, che ne teniamo gran cura: *Nolite soliciti esse dicentes: Quid manducabimus, aut quid bibemus, aut quo operiemur? Scit enim Pater vester, quia his omnibus indigetis* (*c*).

Pensiamo ancora, che questa non è la nostra vera Patria, ma siamo in cammino ed in pellegrinaggio: Però ci dovrebbe bastare di aver il viatico necessario, cercando come fanno i viandanti di andare più scarichi che si può; perchè altro non sono le comodità, le pompe, le ricchezze di questo Mondo, che spine, sassi, intoppi, e impedimenti, che non ci lasciano camminare speditamente alla Patria celeste. Non vi ricordate quella bella parabola in S. Matteo del seme divino? *Qui autem seminatus est in spinis, hic est, qui verbum audit, & solicitudo seculi istius, & fallacia divitiarum suffocat verbum, & sine fructu efficitur* (*d*). Ove sono tante spine di superfluità, di delicie carnali, e di ricchezze non può far frutto il seme di Cristo; però diceva Salomone: *Mendicitatem, & divitias ne dederis mihi: tribue tantùm victui meo necessaria: Ne fortè satiatus illiciar ad negandum, & dicam: Quis*

 est

(*a*) *Deuteron. X. v.* 16.
(*b*) *Cap. III. v.* 9. *& seqq.*
(*c*) *Matth. VI. v.* 31. *&* 32.
(*d*) *Ibidem XIII. v.* 22.

est Dominus (*a*)? e San Paolo a Timoteo: *Habentes autem alimenta, & quibus tegamur, his contenti simus. Nam qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum Diaboli, & desideria multa inutilia, & nociva, quæ mergunt homines in interitum, & perditionem* (*b*).

Oimè! Pensiamo un poco, che non si possono goder tutte le voluttà in questo Mondo, ed anche nell'altro. Non dice l'infallibile verità: *Væ vobis divitibus, quia habetis consolationem vestram. Væ vobis, qui saturati estis: quia esurietis. Væ vobis, qui ridetis nunc: quia lugebitis & flebitis* (*c*)? Consideriamo lo stato transitorio, e la incertezza di queste ricchezze e comodità terrene; e poichè una volta avremo acquistate le celesti, nè fortuna nè caso, nè insidie nè violenza ce le potranno toglier giammai: *Facite vobis sacculos, qui non veterascunt, thesaurum non deficientem in Cœlis: quò fur non appropiat, neque tinea corrumpit* (*d*). Ma per qual cagione ci dilettiamo tanto delle delicie del corpo, e de' suoi pomposi ornamenti? Non sappiamo noi, che la nostra vera bellezza non consiste nel corpo, ma nell'anima? Quando l'uomo è bello interiormente, non può una vita rozza e grossa farlo parer brutto; per il contrario le sete, l'oro, e le gioje non abbelliscono un brutto animo, anzi scuoprono maggiormente la sua bruttezza: come avviene ad una donna deforme, che quanto è più adornata, più pare che disconvenga: Ma una vera bellezza risplende ancora in un abito vile, negletto, e incolto.

Che dirò delle delicatezze del corpo? Che vogliono dire tanti cibi, tante comodità? Che altro si fa, che ingagliardire il nostro inimico, e sottoporgli l'anima? Questo corpo nostro è carcere dell'anima; quanto più s'ingrassa, più si fa tenebroso e grave; nè vi può entrare il sole della Divina grazia, nè può alzarsi l'anima alla contemplazione, tirata a terra dal corpo.

Lascio di dire, che dalle troppe delizie del corpo ne nascono tante infermità, che ci danno dolori acerbissimi, in parte del castigo che ci conviene per la nostra incontinenza. Vedete i Pastori, che mangiano pane solo, e bevono a' fonti, come sono robusti, come vivono lunganiente; e nella prima età del Mondo, in cui non si mangiava carne, nè si beveva vino, era molto più lungo lo spazio della vita.

Saria prolisso di troppo, se dicessi di quanto impedimento ci

(*a*) *Proverb. XXX. v. 8. & 9.*
(*b*) *I. ad Timoth. VI. v. 8. & 9.*
(*c*) *Lucæ VI. v. 24. & 25.*
(*d*) *Ibidem XII. v. 33.*

ci ſono le ricchezze per andare al Cielo. Sapete quel giovane, che avendo udito dire da Criſto: *Si vis perfectus eſſe, vade, vende quæ habes, & da pauperibus, abiit triſtis: erat enim habens multas poſſeſſiones* (a)? Onde Criſto diſſe a' Diſcepoli: *Dives difficilè intrabit in Regnum Cœlorum. Et iterum dico vobis: Facilius eſt, Camelum per foramen acus tranſire, quàm divitem intrare in Regnum Cœlorum* (b). Però non biſogna deſiderar le ricchezze; e chi pur le poſſiede, deve penſare, che tutti ſiamo ſervi di Dio; e i più ricchi ſono teſorieri de' poveri, ſono diſpenſieri della famiglia del Re del Cielo: *Quis putas, eſt fidelis diſpenſator, & prudens, quem conſtituit Dominus ſupra familiam ſuam, ut det illis in tempore tritici menſuram* (c)? Perciò è ſcritto ne' Proverbj: *Honora Dominum de tua ſubſtantia, & de primitiis omnium frugum tuarum, da ei* (*pauperibus*): *Et implebuntur horrea tua ſaturitate, & vino torcularia tua redundabunt* (d). O ricco, quelle tante veſti che tu hai, che ſtanno nelle caſſe e negli armarj, non ſono tue: ſono de' poverelli, che vanno nudi, e morendo di freddo: Tu veſti le mura, e non vuoi veſtire i figliuoli di Dio? Que' tanti cibi che ti ſopravanzano, tu li toglj alle vedove ed a' pupilli, i quali *cupiunt ſaturari de micis, quæ cadunt de menſa tua, & nemo illis dat* (e). Tu ſei ebrio; e i poveri appena hanno dell'acqua per eſtinguere la ſete: tu dormi ne' letti d'oro; e queſti miſeri non hanno pur della paglia: tu nutriſci i cavalli, i cani, e gli uccelli; ed i figliuoli di Dio, ricomperati col Sangue di Criſto, muojono di neceſſità. Verrà, verrà il tempo, che ti biſognerà render conto della tua amminiſtrazione: *Omnis autem, cui multum datum eſt, multum quæretur ab eo: & cui commendaverunt multum, plus petent ab eo* (f). Allora la famiglia che non avrà avuto il ſuo cibo, i poveri che hai laſciati morir di fame, di ſete, e di nudità, eſclameranno a Dio per la vendetta; anzi Criſto ſteſſo Giudice e Parte ti accuſerà con quelle orribili parole: *Eſurivi, & non dediſtis mihi manducare: ſitivi, & non dediſtis mihi potum: Hoſpes eram, & non collegiſtis me: nudus, & non cooperuiſtis me* (g). O infelici ſervi, che non diſpenſano bene le ſoſtanze del Signore; o come ſaranno caſtigati aſpramente! *Si dixerit ſervus ille in corde ſuo: Moram facit Dominus meus venire: & cœperit percutere ſervos, & ancillas, & edere,*

(a) *Matth. XIX. v.* 21. & 22.
(b) *Ibidem v.* 23. & 24.
(c) *Lucæ XII. v.* 42.
(d) *Proverb. III. v.* 9. & 10.
(e) *Lucæ XVI. v.* 21.
(f) *Ibidem XII. v.* 48.
(g) *Matth. XXV. v.* 42. & 43.

edere, & bibere, & inebriari: veniet Dominus servi illius in die, qua non sperat, & hora qua nescit, & dividet eum, partemque ejus cum infidelibus ponet (*a*). Ma beato quel servo, che sarà stato buon dispensatore. Quanti poveri innanzi al Tribunal di Cristo, lo chiameranno padre loro, benefattore loro, e sostentator della loro vita! Cristo medesimo predicarà i suoi meriti: *Esurivi, & dedistis mihi manducare: sitivi, & dedistis mihi bibere: hospes eram, & collegistis me: nudus, & cooperuistis me* (*b*). *Quamdiu fecistis uni ex his fratribus meis minimis, mihi fecistis* (*c*); però *Beatus ille servus, quem cùm venerit Dominus ejus, invenerit sic facientem. Amen dico vobis, quoniam super omnia bona sua constituet eum* (*d*). Orsù le ricchezze non sono da desiderare, perchè non sono necessarie, perchè si perdono facilmente, perchè ci sono d'impedimento a seguitar Dio, e finalmente perchè non sono nostre proprie, ma dateci per dispensarle a' poveri, e dobbiamo renderne buon conto nell'altra vita; e però è assai meglio contentarsi del poco, perciocchè come dice la Sapienza: *Exiguo conceditur misericordia: potentes autem potenter tormenta patientur* (*e*).

Imitiamo Mosè, che volendo servire a Dio, lasciò le ricchezze dell'Egitto, e andò nel deserto delle tribolazioni, siccome scrive l'Apostolo agli Ebrei (*f*): *Moyses grandis factus negavit se esse filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quàm temporalis peccati habere jucunditatem, majores divitias æstimans thesauro Ægyptiorum, improperium Christi*. Imitiamo que' Santi Eunuchi, *qui seipsos castraverunt propter Regnum Cœlorum* (*g*). Facciamo come i naviganti, che nelle tempeste per non sommergersi, gettano in mare ogni cosa. Vedete il buon Pietro e Giovanni, che lasciate le reti seguitarono Cristo? Non possiamo stare inviluppati ne' lacci del Mondo, e seguir Cristo: *Usquequo claudicatis in duas partes* (*h*)? *Nemo potest duobus Dominis servire: aut enim unum odio habebit & alterum diliget: aut unum sustinebit & alterum contemnet. Non potestis Deo servire & mammonæ* (*i*). Se dunque vogliamo esser seguaci di Cristo, bisogna fuggir il Mondo e le sue ricchezze, e per amor di Cristo abbracciare la povertà, ed accettare le tribolazioni, le quali non ci devono spaventare per la

(*a*) *Lucæ XII. v.* 45. & 46.
(*b*) *Matth. XXV. v.* 35. & 36.
(*c*) *Ibidem v.* 40.
(*d*) *Ibidem XXIV. v.* 46. & 47.
(*e*) *Sapient. VI. v.*7.
(*f*) *Cap. XI. v.* 24. & *seqq.*
(*g*) *Matth. XIX. v.* 12.
(*h*) *III. Regum XVIII. v.* 21.
(*i*) *Matth. VI. v.* 24.

la grandezza loro: *Fidelis autem Deus eſt, qui non patietur vos tentari ſupra id, quod poteſtis, ſed faciet etiam cum tentatione proventum, ut poſſitis ſuſtinere* (*a*). Oltra che brevi ſono le tribolazioni, ma il premio è eterno, però beato chi le ſopporta volontieri per amor di Criſto: *Beatus vir, qui ſuffert tentationem: quoniam cùm probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromiſit Deus diligentibus ſe* (*b*). Seguitiamo adunque Criſto, rinunciamo al Demonio, ed alle ſue pompe per amor di Criſto: *Compatiamur cum Chriſto, ut èt conglorificemur* (*c*): *Spes noſtra firma ſit: ſcientes quòd ſicut ſocii paſſionum ſumus, ſic erimus èt conſolationis* (*d*).

Ma ormai è tempo di paſſar a ragionare della terza ſpecie della luſſuria, chiamata ſpirituale, la quale, quanto è più grave, e più diſpiace a Dio, e più nuoce all' anima, tanto più deve sforzarſi il Criſtiano di non vi cadere, e di ſradicarla dal cuor ſuo, perchè in queſta ſola vittoria conſiſte l'acquiſto della corona eterna. E prima deve l'uomo conſiderare la ſua gran nobiltà ed eccellenza, per la quale ſignoreggia a tutte le creature, che ſono ſotto il Cielo. Non ſapete, che nella creazione del Cielo e della terra, del Sole, della Luna, e delle ſtelle, e degli animali irragionevoli non ſi conſiglia l'Altiſſimo Dio, nè fa altro, che comandare: *Ipſe dixit, & facta ſunt: ipſe mandavit, & creata ſunt* (*e*)? Ma quando ſi ha a far l'Uomo, non comanda alla terra, nè al mare, che lo produca; ma egli ſteſſo dice: *Faciamus hominem*, quaſi con le ſue proprie mani, ſe così è lecito a dire; nè contento di queſto ſoggiunge: *ad imaginem & ſimilitudinem noſtram* (*f*). O grande e ineſtimabil dono! L'Uomo è come Dio, fatto a ſua immagine e ſimiglianza: E poi ſeguita: *Et præſit piſcibus maris, & volatilibus Cœli, & beſtiis, univerſæque terræ* (*g*). Vedete, che gran deliberazione precede alla creazione dell' Uomo! Dopo la quale: *Formavit Dominus Deus hominem de limo terræ, & inſpiravit in faciem ejus ſpiraculum vitæ* (*h*). Dio ſteſſo lo forma con le ſue mani; onde diceva Giobbe: *Manus tuæ fecerunt me, & plaſmaverunt me* (*i*). O che grande Artefice ha fabbricato queſto Uomo; o che bella, o che mirabil forma gli ha dato! Non vi è animale in terra, che lo raſſo-

(*a*) *I. ad Corinth. X. v.* 13.
(*b*) *Jacobi I. v.* 12.
(*c*) *Ad Roman. VIII. v.* 17.
(*d*) *II. ad Corinth. I. v.* 7.
(*e*) *Pſalm. CXLVIII. v.* 5.
(*f*) *Geneſ. I. v.* 26.
(*g*) *Ibidem.*
(*h*) *Ibidem II. v.* 7.
(*i*) *Job X. v.* 8.

rassomiglj. Non vi ricordate, che è scritto: *Adæ verò non inveniebatur adjutor similis ejus* (*a*)? O che gran nobiltà è questa dell' Uomo! Ha la ragione, ha l'intelletto, ha il libero arbitrio, grande argomento della sua eccellenza: *Deus ab initio constituit hominem, & reliquit illum in manu consilii sui* (*b*). Di queste tante onorate qualità dell' Uomo si maravigliava David, quando dicea: *Minuisti eum paulo minus ab Angelis, gloria & honore coronasti eum: & constituisti eum super opera manuum tuarum. Omnia subjecisti sub pedibus ejus* (*c*).

Oimè, che l'Uomo, che è stato fatto tra tutti gli animali diritto, per guardar sempre il Cielo, per contemplar Dio, e le cose celesti conforme alla sua natura, per amar la sua vera patria, ove spera di ritornare e godere eternamente; oimè, dico, che scordatosi di se medesimo, si gètta a terra vilmente, e si pone ad amar le cose, che gli sono sotto a' piedi! *Omnia subjecisti sub pedibus ejus* (*d*). O che gran viltà è questa, o che gran vitupero! porsi ad amare la terra e 'l fango, che si calca con i piedi, e farsi servo de' suoi medesimi servi! O Anima ingiustissima e ingratissima? Non è Dio il tuo Padre, e il tuo Signore? Perchè dunque non lo ami, e non lo riverisci? *Filius honorat patrem, & servus Dominum suum: si ergo Pater ego sum, ubi est honor meus? & si Dominus ego sum, ubi est timor meus* (*e*)? Dio ha creato il Cielo e la terra, e ogni cosa per l'uomo: per se stesso ha creato l'anima; ed in premio di tanti doni che le ha dati, altro non vuole, che l'amor suo: e lei ingratissima, glielo niega; non vuole esser legitima sposa di Dio, e diventa meretrice del Demonio; non vuole amar Dio, che è suo vero Signore, e poi serve i suoi medesimi servi, le creature fatte per suo servizio! Non è servo il superbo degli onori del Mondo? Non è servo l'avaro dei danari? Non dice l'Apostolo in più luoghi, che *avaritia est idolorum servitus* (*f*); ed il medesimo, parlando de' golosi, non dice: *Quorum Deus venter est* (*g*)? O servitù vergognosissima! o fornicazione maledetta, che induce l'anima a tanta cecità, che abbandona e fugge Dio, e prepone mille cose caduche e vilissime alla gloria eterna ed al Regno de' Cieli; e si dimentica talmente della sua quasi divinità, che non pensa se non fango, terra, e carne! Dio

(*a*) *Genes. II. v.* 20.
(*b*) *Ecclesiastici XV. v.* 14.
(*c*) *Psalm. VIII. v.* 6. *& seqq.*
(*d*) *Ibidem v.* 8.
(*e*) *Malach. I. v.* 6.
(*f*) *Ad Ephes. V. v.* 5.
(*g*) *Ad Philippens. III. v.* 19.

Dio è il noſtro Padre, e ci ama tanto, che lingua umana non lo potrebbe eſprimere: *Quid debuit ultra facere, & non fecit (a)? Qui etiam proprio Filio ſuo non pepercit, ſed pro nobis omnibus tradidit illum: quomodo non etiam cum illo omnia nobis donavit (b)?* Qual maggior ſegno d'amore poteva egli darci, che mandar in terra il ſuo unigenito Figliuolo a morir per le noſtre colpe? *Sic Deus dilexit Mundum, ut Filium ſuum Unigenitum daret (c).* O che ardente, o che ſviſcerato amore! *Propter nimiam caritatem ſuam, qua dilexit nos, cùm eſſemus mortui peccatis, convivificavit nos in Chriſto (d).* O che grande ingratitudine è la noſtra, a non amar pur Dio, in cambio di tanti beneficj! Eravamo morti: e Criſto è morto per riſuſcitarci: avevamo offeſo gravemente Dio, eravamo ſuoi inimici; ed egli non ſolo non ne ha fatta vendetta, ma ha mandato dal Cielo in terra il ſuo Figliuolo a far la pace: *Cùm inimici eſſemus, reconciliati ſumus Deo per mortem Filii ejus*, dice l'Apoſtolo (*e*); e altrove: *Qui nos reconciliavit ſibi per Chriſtum (f).* Ecco quanto deſidera l'amor noſtro, poichè lo compera sì caro. O Dio, che eceſſivo amore è il tuo verſo noi! *Majorem hac dilectionem nemo habet, ut animam ſuam ponat quis pro amicis ſuis (g).* Tu Criſto l'hai avuta maggiore, perchè ſei morto per gli inimici; noi avevamo commeſſi tanti peccati, e il Padre eterno ce gli ha rimeſſi, e gli ha fatti pagare al ſuo proprio Figliuolo: *Eum, qui non noverat peccatum, pro nobis peccatum fecit, ut nos efficeremur juſtitia Dei in ipſo (h).* E potrà l'anima ingrata non amar il ſuo Redentore? Come non vuole oſſervare le obbligazioni e i patti, che abbiamo con Criſto, il quale *pro omnibus mortuus eſt: ut, & qui vivunt, jam non ſibi vivant, ſed ei, qui pro ipſis mortuus eſt, & reſurrexit (i)?* e l'anima infelice vorrà più toſto morire nel peccato, che vivere in Criſto? Non ſappiamo noi, che ſiamo ſchiavi di Criſto, e che egli ci ha comperati, e che per obbligo ſiamo tenuti a ſpender mille vite, non che una? *Non corruptibilibus auro, vel argento redempti eſtis, ſed pretioſo Sanguine quaſi Agni immaculati (k).* Udite San Paolo: *Non eſtis veſtri: Empti enim eſtis pretio magno (l);* e quantunque

ſia-

(*a*) *Iſaiæ V. v.* 4.
(*b*) *Ad Roman. VIII. v.* 32.
(*c*) *Joann. III. v.* 16.
(*d*) *Ad Epheſ. II. v.* 4. *&* 5.
(*e*) *Ad Roman. V. v.* 10.
(*f*) *II. ad Corinth. V. v.* 18.
(*g*) *Joann. XV. v.* 13.
(*h*) *II. ad Corinth. V. v.* 21.
(*i*) *Ibidem v.* 15.
(*k*) *I. Petri I. v.* 18. *&* 19.
(*l*) *I. ad Corinth. VI. v.* 19. *&* 20.

ſiamo ſervi, egli ci vuole per amici, per fratelli, per coeredi; e noi lo ricuſaremo d'amare, e più toſto vorremo eſſer ſervi del Demonio, eleggendo più toſto di andare in perdizione, che amar Criſto, il quale altro non vuol da noi in ricompenſa degli innumerabili beneficj, che ci ha fatti!

Non penſi, o Anima Criſtiana, che tu ſei Spoſa di Criſto? Egli t'ha ſpoſata nel ſanto Batteſimo; e tu ne ſei ſtata contenta, e apertamente hai rinunciato a Satana, e ti ſei unita talmente con Criſto, che ſei una coſa iſteſſa con lui: *Qui adhæret Domino, unus ſpiritus eſt*, dice l'Apoſtolo (*a*). Criſto vuole la Spoſa ſua per ſe ſolo, vergine monda, ſenza macchia e ſenza ruga. Non ſapete quel che ſcrive San Paolo: *Deſpondi vos uni viro, virginem caſtam exhibere Chriſto* (*b*)? A un marito ſolo è ſpoſata l'Anima, e Criſto vuole lei ſola per iſpoſa; ma lei non vuole lui ſolo per marito. Si parte da lui, va a proſtituirſi al Demonio, e commette mille adulterj. Qual pena adunque merita l'anima di tanto fallo; o più preſto qual pena ſi può immaginar sì grande, che non ne meriti mille molto maggiori?

Ditemi, vi prego, ſe una donna nobiliſſima e ricchiſſima prendeſſe per marito un uomo vile e povero, il quale anche la ingiuriaſſe, e trattaſſe male: tuttavia ſe lei una ſola volta foſſe trovata in adulterio, non ſarebbe alcuno che non la riputaſſe degna di gran biaſimo, e di caſtigo. Or che ſi deve dir dell' anima, che ha uno Spoſo tanto nobile e onorato, che l'ama ed accarezza tanto, che le ha fatti, e fa continuamente tanti doni; e lei gli rompe la fede, non una volta, ma mille, adulterando con amatori viliſſimi? Quale ſupplicio ſi può trovare, che agguaglj tanto demerito? Ma mirate la gran pazienza di queſto Spoſo: ſa tutti gli adulterj dell' anima: può caſtigarla ſubito, e non vuole; anzi la richiama, e le promette di dimenticarſi ogni offeſa, e di tenerla più cara, che prima; e la richiama non una volta, ma cento l'ora: ed ella non ritorna, nè pur lo aſcolta: *Fornicata es cum amatoribus multis: tamen revertere ad me, dicit Dominus* (*c*). *Et dixi cùm feciſſet hæc omnia: Ad me revertere: & non eſt reverſa* (*d*). O sfacciata Meretrice! *& non eſt reverſa*. Se un Re potentiſſimo voleſſe per moglie una donniciuola vile, ſenza dote, e che in tutta la vita ſua

(*a*) *I. ad Corinth. VI. v. 17.*
(*b*) *II. ad Corinth. XI. v. 2.*
(*c*) *Jerem. III. v. 1.*
(*d*) *Ibidem v. 7.*

ſua foſſe ſtata pubblica meretrice, ed egli non ſi curando di queſto, perſeveraſſe in dimandarla; ſe l'infelice ricuſaſſe di volerlo per marito, che direbbono le genti? Qual morte, quale ſtrazio non meritarebbe ella? Ecco il Re de' Re chiede per iſpoſa l'anima vile, che nel peccato ſuo ha perduta ogni nobiltà, non ha dote di virtù, è nuda d'ogni grazia; Criſto vuol dotarla e riveſtirla; non è luogo, che non ſia pieno delle ſue impudicizie, e Criſto la ricuopre con la ſua corona, e vuol che ſia regina del Cielo, e ſia ſervita dagli Angeli: e l'anima sfortunata, acciecata dal Demonio, impazzita per isfrenata libidine, non vuole andarvi. O grande, o inaudita maraviglia! o povera anima! *Frons mulieris meretricis facta eſt tibi, noluiſti erubeſcere. Ergo ſaltem amodo voca me:* (dice lo Spoſo) *Pater meus, dux virginitatis meæ tu es* (*a*). Ti perdonerà ogni errore, ti rimetterà ogni ingiuria; e tu pur anche ſtai oſtinata? pur anche ricuſi queſte onoratiſſime nozze, e diſprezzi così gran dote? O che doti mirabili, o che maraviglioſe ricchezze dona Criſto alla ſua Spoſa! Il Regno de' Cieli, la poſſeſſione della terra de' viventi, la conſolazione eterna, la vera contentezza d'ogni deſiderio, il trovar miſericordia, l'eſſer figliuoli di Dio, e finalmente il veder Dio a faccia a faccia in tutti i ſecoli de' ſecoli. Qual oro, quali gemme, quali regni ſi poſſono agguagliare a tanta dote? Quali fatiche non ſi doverebbono tollerare volontieri per conſeguirla? O Anima, conſidera talora con quanto ſtento l'Agricoltore ara la terra, gitta il ſeme con iſperanza di raccorre il frutto; e pur la ſua ſperanza è molto dubbioſa, è ſoggetta a mille accidenti, alle ingiurie del Cielo e della terra, degli uomini, e degli animali; e con tutto ciò non reſta d'affaticarſi, e per la ſperanza del ricolto gli par leggiera ogni fatica: E noi che ſiamo certi, che chi ſemina in queſta vita le buone operazioni, miete nell' altra eterna felicità, non vorremo arare col vomere della penitenza i cuori noſtri, e ſeminarvi dentro non loglj e zizzanie, ma il buon ſeme di Dio, e tollerar qui con pazienza queſto breve tempo della fatica, per aver poi eterno ripoſo nel Cielo, ove ſi godono i frutti deſiderati perpetuamente? Udite quel, che dice l'Apoſtolo Giacomo: *Patientes eſtote fratres uſque ad adventum Domini. Ecce agricola expectat pretioſum fructum terræ, patienter ferens, donec accipiat temporaneum, & ſerotinum. Patientes igitur*

 eſtote

(*a*) *Jerem. III. v.* 3. *&* 4.

eſtote èt vos (*a*). Non vediamo noi i Mercanti per conſeguir le ricchezze terrene, tollerare tanti ſtenti, incorrere tanti pericoli per terra e per mare; darſi in preda ai venti, e ſtar continuamente, come diſſe colui, tre dita lungi dalla morte? Non hanno mai riposo; camminano inſieme col Sole dall'Oriente all'Occidente; vanno a trovar nuovi Mondi, per guadagnar terra e fango: e dopo aver accumulate molte ricchezze e teſori, ecco ſopravviene la morte, e tutto l'oro del Mondo non baſta a ritardarla pur un'ora; e ciò che s'è acquiſtato rimane di qua: *Dives cùm dormierit, nihil ſecum auferet: aperiet oculos ſuos, & nihil inveniet* (*b*). Sono un ſonno le ricchezze terrene. Ben lo diceva David: *Dormierunt ſomnum ſuum: & nihil invenerunt omnes viri divitiarum in manibus ſuis* (*c*). E noi per acquiſtar le merci del Cielo, non ci porremo a navigar arditamente per il mare delle tribolazioni di queſto Mondo? Oimè miſeri noi! Ci par sì duro il digiunar un ſol giorno, il vegghiar una notte in orazione, caſtigar il corpo con la penitenza, legger le Scritture ſante, udir la parola di Dio. E il Cacciatore per un leggieriſſimo diletto laſcia la tenera moglie, abbandona i cari figliuoli, e corre per i monti e per le campagne dietro una fiera, dorme ſotto la Luna di mezzo verno, non iſtima i ghiacci e le nevi, non cura gli ardori dell'eſtate, patiſce la fame e la ſete, ed ogni diſagio. Oimè, oimè! che non abbiamo alcun guſto de' piaceri del Cielo! Che dirò di quelli, che corrono al pallio? Quanti ſono, che vi ſi affaticano! e pur un ſolo può eſſere il vincitore; tutti gli altri hanno ſparſe le fatiche loro al vento. Ma il premio noſtro è fermo e ſtabile, è certo e ſicuro: *Ego ſic curro*, dicea Paolo Apoſtolo (*d*), *non quaſi in incertum: ſic pugno, non quaſi aërem verberans*. Che dirò degli Atleti, e de' Lottatori? Quanto eſercitano il corpo, da quanti diletti ſi aſtengono, quanto ſudore ſpargono per un viliſſimo premio! e noi, a' quali è propoſta la palma della gloria eterna, ſtaremci così vilmente a giacere nelle luſſurie del Mondo? Diceva il medeſimo Paolo (*e*): *Omnis, qui in agone contendit, ab omnibus ſe abſtinet: & illi quidem, ut corruptibilem coronam accipiant: nos autem incorruptam*. Chi non ſa, quante fatiche tolleravano i Capita-

(*a*) *Jacobi V. v. 7. & 8.*
(*b*) *Job XXVII. v. 19.*
(*c*) *Pſalm. LXXV. v. 6.*
(*d*) *I. ad Corinth. IX. v. 26.*
(*e*) *Ibidem v. 25.*

pitani, e Soldati Romani? Che ſebbene la milizia de' noſtri tempi è faticoſa, non le agguaglia però di gran lunga. A quante morti s'eſponevano, e con che fermo propoſito di morire, o di vincere, ſolo per eſſer coronati di corona caſtrenſe, o murale, od eſſer condotti trionfanti in Campidoglio? Ma altre corone ſon quelle degli Apoſtoli, de' Martiri fortiſſimi, che combattono per amor di Criſto. Sono eterne, ſono certe; non dipendono dal voler della fortuna, ma dal giuſto ed infallibile giudicio di Dio, il quale non manca giammai di coronare chi combatte valoroſamente: Però diceva San Paolo di ſe medeſimo: *Bonum certamen certavi, curſum conſummavi, fidem ſervavi. In reliquo repoſita eſt mihi corona juſtitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die juſtus Judex: non solùm autem mihi, ſed et iis, qui diligunt adventum ejus* (*a*). Adunque o Anima benedetta, che ſei eletta per iſpoſa di Criſto, a cui ſono promeſſe le doti celeſtiali, che aſpetti di raccorre in Cielo i frutti eterni, d'aver le ricchezze del Paradiſo, di guſtare inſieme con Dio, col tuo diletto Spoſo piaceri ineffabili, di aver la corona della gloria, ed il trionfo dell'eternità; vorrai laſciarti così ſuperare dagli Agricoltori, da' Mercanti, da' Cacciatori, dagli Atleti, e da' Soldati, che delle fatiche loro non riportano altro, che premj caduchi e tranſitorj? Perchè diſprezzi, o Anima infelice, la gran dote del Cielo? Perchè fuggi il Matrimonio di Criſto per congiungerti al Demonio? Perchè privi te ſteſſa della procreazione di que' belliſſimi figliuoli, che naſcono da queſto ſantiſſimo congiungimento? E qual maraviglia, che di sì bel Padre, e di sì bella Madre, naſcano ancora belli figliuoli? Non ſapete, quanto ſia bella la Spoſa caſta di Criſto? Udite lo Spoſo: *Quàm pulchra es amica mea, quàm pulchra es* (*b*)! *Quàm pulchra es, & quàm decora cariſſima, in deliciis* (*c*)! Non ſapete, quanto bello è lo Spoſo? Udite la Spoſa: *Ecce tu pulcher es dilecte mi, & decorus* (*d*). Ma della bellezza de' figliuoli diceva David: *Filii tui ſicut novellæ olivarum, in circuitu menſæ tuæ* (*e*); e non ſolamente ſono belli, ma di tal virtù, che ſalvano la lor medeſima Madre, ſiccome ſcrive l'Apoſtolo: *Mulier ſalvabitur per filiorum generationem, ſi permanſerit in fide, & dilectione, & ſanctificatione cum ſobrietate* (*f*). Come ſono belli queſti figliuo-

(*a*) *II. ad Timoth. IV. v.* 7. & 8.
(*b*) *Cant. Cantic. IV. v.* 1.
(*c*) *Ibidem VII. v.* 6.
(*d*) *Ibidem I. v.* 15.
(*e*) *Pſalm. CXXVII. v.* 3.
(*f*) *I. ad Timoth. II. v.* 15.

gliuoli, come buoni, come ſono amabili e numeroſi! il che ſe è reputato felicità in quelli della carne, quanto maggiormente sarà in quelli dello ſpirito? San Paolo ne deſcrive parte, ſcrivendo a' Galati: *Fructus Spiritus eſt: caritas, gaudium, pax, patientia, benignitas, bonitas, longanimitas, manſuetudo, fides, modeſtia, continentia, caſtitas* (*a*). O che ſoavi, o che dolci frutti ſono queſti! Mirate a' frutti, e vedrete la differenza degli Alberi: *Omnis arbor bona fructus bonos facit: mala autem arbor malos fructus facit. Non poteſt arbor bona malos fructus facere: neque arbor mala bonos fructus facere* (*b*).

Volete ſapere i frutti dell' adulterio diabolico, i figliuoli ſcellerati dell'anima fornicatrice? Udite San Paolo, che li deſcrive: *Manifeſta ſunt opera carnis: quæ ſunt fornicatio, immunditia, impudicitia, luxuria, idolorum ſervitus, veneficia, inimicitiæ, contentiones, æmulationes, iræ, rixæ, diſſenſiones, ſectæ, invidiæ, homicidia, ebrietates, comeſſationes, & his ſimilia: quæ prædico vobis, ſicut prædixi, quoniam qui talia agunt, regnum Dei non conſequentur* (*c*). O che acerbi frutti, o che maledetti figliuoli! Queſti mandano la Madre in eterna dannazione; queſti non biſogna allevarli, ma come moſtri ed aborti percuoterli alla pietra, ſecondo inſegnava David: *Beatus qui tenebit, & allidet parvulos tuos ad petram* (*d*). O che brutti figliuoli ſono queſti, o che frutti amari e velenoſi! *Finis illorum mors eſt* (*e*). Perchè dunque, Anima peccatrice, non fuggi dall' adulterio? Perchè non ritorni allo Spoſo, per goder queſti dolci frutti, per partorire così ſanti figliuoli? Come può eſſere, che tu ſia tanto inebriata ne' piaceri della carne, immerſa nelle ſenſualità, addormentata nel ſonno profondo de' tuoi peccati, che non ti ricordi più del Paradiſo? Non penſi, che vi ſia altra vita, che queſta preſente: Ti ſei data in preda a' ſenſi, nè hai altro fine, che contentar gli appetiti della carne. O miſera! Li digiuni, le vigilie, le orazioni, la penitenza non puoi pur udirla nominare; ſe vedi altrui tollerar pazientemente le ingiurie, elegger ſpontaneamente la povertà, ed amar per amor di Criſto il diſprezzo del Mondo, tu te ne ridi, e lo ſcherniſci; ſei diventata incapace della dottrina di Criſto; ti pare intollerabile, impoſſibile, e più amara che la morte; non puoi udire coſa alcuna che ripugni alla carne. O te infelice, che con

(*a*) *Ad Galatas V. v. 22. & 23.*
(*b*) *Matth. VII. v. 17. & 18.*
(*c*) *Ad Galatas V. v. 19. & ſeqq.*
(*d*) *Pſalm. CXXXVI. v. 9.*
(*e*) *Ad Roman. VI. v. 21.*

con questa tanto amata carne, alla quale sei così indulgente, nè puoi soffrire di vederla patire un minimo disagio, poco di poi patirai pene eterne nel fuoco infernale! Che fai, che fai, Anima adultera? Perchè non ti ravvedi ormai? perchè non muti vita, vivendo non più come meretrice, ma come Sposa santa di Cristo? Perchè non stai sempre col pensiero in Cielo, stando in questo Mondo tanto solamente, quanto bisogna per dar vita al corpo, ma non per ubbidirlo, e per operare secondo il suo volere? Così faceva Paolo Apostolo, il quale dice di se stesso: *In carne enim ambulantes, non secundùm carnem militamus. Nam arma militiæ nostræ non carnalia sunt* (a). Perchè non castighi codesto tuo corpo con la penitenza, acciò non ricalcitri? perchè non lo leghi, e non lo incateni, acciò non corra a precipitarsi ne' peccati, e vi tiri ancor te? perchè finalmente non lo crocifiggi, come fa chi ama Cristo? *Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitiis, & concupiscentiis* (b). Beata quell' anima che può dire: *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo* (c)! O Anima, perchè non lasci questo grave corpo in terra, e non voli con il pensiero al Cielo, ove fruirai in gran parte quegli eterni diletti? Allora sopportarai con pazienza le tribolazioni e le persecuzioni del Mondo, perchè sarai consolata in Cielo; allora non avrai più gusto de' piaceri terreni, perchè proverai i celesti; non terrai cura del Mondo, non lo riputerai vera patria, ma esilio e pellegrinaggio. Allor potresti dire con San Paolo: *Scientes, quoniam dum sumus in corpore, peregrinamur a Domino* (d): *Audemus, & bonam voluntatem habemus magis peregrinari a corpore, & præsentes esse ad Dominum. Et ideo contendimus, sive absentes, sive præsentes placere illi* (e). Non bramaresti mai altro che finir tosto questa pellegrinazione, e spogliarti affatto di questo peso mortale, e libera intieramente volartene al Cielo, esclamando con Paolo: *In hoc ingemiscimus, habitationem nostram, quæ de Cœlo est, superindui cupientes* (f). Altro non avresti giorno e notte nel cuore e nella lingua, se non: *Desiderium habeo dissolvi, & esse cum Christo* (g): *Quis dabit mihi pennas sicut columbæ, & volabo, & requiescam* (h)! O beata requie, quando unita inseparabilmente con lo Sposo, gustando quelle ineffabili dolcezze, potrai dire fra

(a) *II. ad Corinth. X. v.* 3. & 4.
(b) *Ad Galatas V. v.* 24.
(c) *Ibidem VI. v.* 14.
(d) *II. ad Corinth. V. v. 6.*
(e) *Ibidem v.* 8. & 9.
(f) *Ibidem v.* 2.
(g) *Ad Philippens. I. v.* 23.
(h) *Psalm. LIV. v.* 7.

ſra te medeſima: *Invêni quem diligit anima mea: tenui eum, nec dimittam* (*a*).

Orsù dunque, Anima peccatrice, che tanto tempo fa, ti ſei partita dal tuo Spoſo, e ſei gita fornicando per ogni ſorte di luſſuria, ſvegliati ormai, poni mente alla tua bruttezza, non giacere ſempre nel fango; ma dì una volta con quel figliuolo luſſurioſo: *Surgam & ibo ad Patrem meum* (*b*). Imita quella ſanta Meretrice, che preſe il vaſo dell' unguento, andò a' piedi di Criſto, e li rigava con le ſue lagrime, e gli aſciugava co' ſuoi capelli: *oſculabatur & unguento ungebat* (*c*). O beata quell' Anima, che con l'unguento della contrizione unge i piedi di Criſto, riconoſcendo i ſuoi gravi peccati, i quali a guiſa di velenoſe erbe, hanno tutto ripieno l'orto della noſtra conſcienza! Di queſte erbe fetide, che ſono i peccati, ſi ha da far l'unguento odoriſero per i piedi di Criſto: Il modo l'inſegna il gran Padre Bernardo (*d*) aſſai brevemente, dicendo: *Ipſa igitur peccata in mortariolo pœnitentiæ, macerationis piſtillo contuſa, & reſperſa diſcretionis oleo, doloris igne ſuppoſito, & in aheno diſciplinæ cocta, unguentum exhibent pretioſum, & acceptum pedibus Salvatoris.* Due ſono i piedi del Signore, uno della miſericordia, l'altro del giudicio; biſogna ungerli ambedue, acciò l'uno non ci aſſicuri troppo, e l'altro non ci ſpaventi troppo. Dopo l'unguento della contrizione, del quale è ſcritto: *Cor contritum & humiliatum Deus non deſpicies* (*e*), vi è il ſecondo unguento della divozione; quando ſi conſiderano i grandi ed infiniti beneficj, che Dio ci ha fatti, e ci fà ogni giorno, ogn' ora, ogni momento, e ne rendiamo grazie a Sua Divina Maeſtà col cuore e con la lingua. O che prezioſo unguento è queſto! Di lui è ſcritto dal Profeta: *Immola Deo ſacrificium laudis* (*f*). *Sacrificium laudis honorificabit me* (*g*): Queſto s'infonde ſopra il capo del noſtro Redentore. Il terzo unguento più prezioſo e più odorifero degli altri due, è l'un-

(*a*) *Cant. Cantic. III. v.* 4.
(*b*) *Lucæ XV. v.* 18.
(*c*) *Ibidem VII. v.* 38.
(*d*) In Sermone habito in Feſto S. Mariæ Magdalenæ, qui tamen auctorem non habet Sanctum Bernardum; unus namque eſt ex iis novemdecim, quos Nicolaus Clarævallenſis nuncupavit Henrico Campaniæ Comiti; quemadmodum in Editione Operum Sancti hujus Abbatis, Pariſiis peracta anno MDCCXIX. adnotavere PP. Benedictini S. Mauri Tom. II. pag. 737.; qui de cetero fatentur, præfatum Nicolaum ſuos Sermones excerpſiſſe ab Operibus Sancti Bernardi in Cantica. Ævo ſuperiore, cùm nondum invaluiſſet ars critica, attributus fuerat Sermo memoratus mellifluo Doctori, atque inter alios ejuſdem legitimos fœtus indiſcriminatim repoſitus.
(*e*) *Pſalm. L. v. 19.*
(*f*) *Pſalm. XLIX. v. 14.*
(*g*) *Ibidem v. 23.*

è l'unguento della pietà e della carità ſanta, col quale ſi unge tutto il Corpo di Criſto.

Surge qui dormis, & exurge a mortuis, & illuminabit te Chriſtus (*a*). Svegliati, o Anima, ſe vuoi eſſere ſpoſa di Criſto, e figliuola di Dio; non ſeguir più le concupiſcenze della carne, che ti fanno figliuola del Demonio: Però diceva S. Giovanni: *Dedit eis poteſtatem filios Dei fieri, his, qui credunt in nomine ejus. Qui non ex ſanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, ſed ex Deo nati ſunt* (*b*); e San Paolo ſcrivendo a' Romani dice: *Quicumque enim ſpiritu Dei aguntur, ii ſunt filii Dei* (*c*).

Ma degli altri, che ſono figliuoli del Demonio, diceva il Salvatore in San Giovanni: *Vos ex patre Diabolo eſtis, & deſideria patris veſtri vultis facere* (*d*); e San Giovanni nella prima Epiſtola così ſcrive, parlando di queſti figliuoli del Demonio, e di Dio: *Qui facit peccatum, ex Diabolo eſt. Omnis, qui natus eſt ex Deo, peccatum non facit: quoniam ſemen ipſius in eo manet, & non poteſt peccare, quoniam ex Deo natus eſt. In hoc manifeſti ſunt filii Dei, & filii Diaboli. Omnis, qui non eſt juſtus, non eſt ex Deo* (*e*).

Orsù Signori miei, all'anima è data l'elezion libera, s'ella vuole eſſere figliuola di Dio, o del Demonio, ſpoſa di Criſto, o meretrice e adultera. Ma biſogna riſolverſi, perchè l'anima non può eſſere più che di uno Spoſo; non ſi può ſervire più che ad un Signore; non ſi può camminar per due vie ad un tempo; non ſi può guerreggiar alli ſtipendj di due Capitani: Non vi è mezzo alcuno tra queſti eſtremi: *Ante hominem vita & mors, bonum & malum: quod placuerit ei, dabitur illi* (*f*). *Appoſuit tibi aquam & ignem: ad quod volueris, porrige manum tuam* (*g*). E' neceſſario riſolverſi; non ſi può ſeguitar Criſto, e il Mondo inſieme; non ſi può ubbidire alle leggi dello ſpirito, e della carne, perchè ſono diverſiſſime, anzi totalmente contrarie. Udite l'Apoſtolo Paolo, come chiaramente lo dice a' Romani: *Qui ſecundùm carnem ſunt, quæ carnis ſunt ſapiunt: qui verò ſecundùm ſpiritum ſunt, quæ ſunt ſpiritus ſentiunt. Nam prudentia carnis, mors eſt: prudentia autem ſpiritus, vita & pax. Quoniam ſapientia carnis inimica eſt Deo: legi enim Dei non eſt ſubjecta: nec enim poteſt. Qui autem in carne ſunt, Deo placere non poſſunt* (*h*). Come la vita e la morte, la pace

(*a*) *Ad Epheſ. V. v.* 14.
(*b*) *Joann. I. v.* 12. *&* 13.
(*c*) *Ad Roman. VIII. v.* 14.
(*d*) *Joann. VIII. v.* 44.
(*e*) *I. Joann. III. v.* 8. *& ſeqq.*
(*f*) *Eccleſiaſtici XV. v.* 18.
(*g*) *Ibidem v.* 17.
(*h*) *Ad Roman. VIII. v.* 5. *& ſeqq.*

e la guerra non possono stare insieme; così non possono compatirsi la carne, e lo spirito: *Si secundùm carnem vixeritis, moriemini: si autem spiritu facta carnis mortificaveritis, vivetis* (*a*). Immaginiamoci di esser in questa vita, come agricoltori: Da buon seme nasce buon frutto; e così per contrario; onde ben diceva l'Apostolo: *Quæ seminaverit homo, hæc èt metet. Quoniam qui seminat in carne sua, de carne èt metet corruptionem: qui autem seminat in spiritu, de spiritu metet vitam æternam* (*b*). Non vuole Dio, che stiamo oziosi; ma che lavoriamo, e coltiviamo le anime nostre, acciò rendano molto frutto. Non vi ricordate ciò, che Cristo dice a' suoi Discepoli: *Ego elegi vos, & posui vos ut eatis, & fructum afferatis: & fructus vester maneat* (*c*)?

Pensiamo ancora d'essere stati posti in questo Mondo, come soldati, per combattere, e combattendo vincere, e vincendo acquistar la corona del Paradiso: *Non coronabitur, nisi qui legitimè certaverit* (*d*). Bisogna vincere il Demonio, la Carne e il Mondo, inimici crudelissimi e fortissimi. Dura è la battaglia, ma gloriosa la vittoria; grande la fatica, ma grandissimo il premio. Chi vuole esser soldato di Cristo, è mestieri, che rinuncj a tutti i piaceri del Mondo e della carne, agli onori, alle ricchezze, alle delicie, alle pompe di questo fallace secolo; però diceva il buon Pietro a Cristo: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te: quid ergo erit nobis* (*e*)? Dimanda la mercede delle sue fatiche, la ricompensa di quel, che ha lasciato; e come soldato dimanda al Capitano lo stipendio della sua milizia. Udite la risposta: *Amen dico vobis quòd vos, qui secuti estis me, in regeneratione cùm sederit Filius hominis in sede majestatis suæ, sedebitis èt vos super sedes duodecim, judicantes duodecim Tribus Israël. Et omnis, qui reliquerit domum, vel fratres, aut sorores, aut patrem, aut matrem, aut uxorem, aut filios, aut agros propter nomen meum, centuplum accipiet, & vitam æternam possidebit* (*f*).

Codex noster non exhibet pauca illa, quæ huic Orationi deesse videntur.

SER-

(*a*) *Ad Roman. VIII. v.* 13.
(*b*) *Ad Galatas VI. v.* 8.
(*c*) *Joann. XV. v.* 16.
(*d*) *II. ad Timoth. II. v.* 5.
(*e*) *Matth. XIX. v.* 27.
(*f*) *Ibidem v.* 28. *&* 29.

SERMO

HABITUS
IN NOCTIBUS VATICANIS
AB ACADEMICO
NUNCUPATO
IL RISOLUTO
DE REMITTENDIS INJURIIS

In Evangelium Matth. Cap. XVIII. v. 23.

Assimilatum est Regnum Cœlorum homini Regi &c.

UONAM fato fieri dicam, novelle Princeps, ut cùm nihil hominibus exploratius sit, quàm se mortali conditione generatos esse, cursumque vivendi exiguo & brevi curriculo a natura circumscribi, tamen neque humanæ vitæ fragilitatem, neque mortis necessitatem extimescant. Illud verò mecum ipse vehementer admirari soleo, prima illa initia atque elementa, ex quibus omnia, quæ sub aspectum nostrum cadunt, concreta sunt, si forte violentiâ aliquâ a sedibus propriis arceantur, summa vi repugnare, maximoque impetu conniti, ut suum locum teneant; itemque animantes rationis expertes se ipsos tueri, & naturali quadam providentia res salutares appetere, a pestiferis & nocentibus refugere; hominem verò, divinum animal, plenum consilii & sapientiæ, humo excitatum, erectumque ad Cœli conspectum, ut Deum contemplaretur, seque divini generis & immortalitatis participem esse agnosceret, vix umquam oculos ad cœleste illud domicilium attollere, nihil celsum, nihil æternum cogitare, sed caducis terrenisque bonis penitus hærere, & in corporis voluptatibus tamquam in cœno, turpissimè volutari. Quapropter sapienter a doctissimis Viris memoriæ traditum est, ve-

ram & germanam Philoſophiam meditatione mortis contineri; nam ſi hæc aſſidue in animis noſtris cogitatio verſaretur, peregrinos nos eſſe, atque ex hac vita, tamquam ex aliena Civitate, celeriter migraturos, mortaleſque *omnes manifeſtari oportere ante tribunal Chriſti, ut referat unuſquiſque propria corporis, prout geſſit, ſive bonum, ſive malum* (*a*); non equidem, ùt arbitror, uſque adeo perditi, vitiiſque & flagitiis omnibus dediti eſſemus, ut nos animoſque noſtros arctioribus quotidie ſcelerum vinculis obſtringeremus. Sed nos miſeri, humi ſtrati, & belluarum more, non rationi ſed appetitui obtemperantes, falſa hæc & incerta, pro veris certiſque habemus, fatalemque illum interitûs diem quàm longiſſimè a nobis abeſſe opinamur. Hinc illa inexhauſta & inſatiabilis divitiarum cupiditas; hinc illa noſtra miſera ambitio, honorumque ſtudia; hinc vana ſpes, hinc metus & ſolicitudines, hinc reliquæ perturbationes, quarum vi miris modis turbulentiſſimæ tempeſtates in noſtris animis excitantur. Denique perinde vivimus, quaſi numquam de vitæ hujus ſtatione decedendum ſit. Interim verò magnum illud & grave peccatorum noſtrorum, ùt ita dixerim, æs alienum in dies magis creſcit, illiuſque pondere penitus obruimur atque opprimimur: Neque tamen debitæ pecuniæ rationes umquam ſubducimus, neque præpotentis illius Regis & Domini adventum exhorremus; ſed ùt ſervi nequiſſimi & infideles, edimus, bibimus, inebriamur, ſervos & ancillas cædimus (*b*), & divina illa bona, noſtræ fidei credita & commendata, nefarie & libidinoſe vivendo diſperdimus ac diſſipamus. Sed o miſerum illum & infelicem ſervum, qui domini ſui fortunas heluatus eſt! Ecce enim repentè, in die qua non ſperat, & hora qua neſcit, herus adeſt; ſervos omnes convocari jubet, ſtatimque ſibi ab omnibus, adminiſtrationis & diſpenſationis rerum ſuarum rationem reddi poſtulat. Proferuntur tabulæ accepti & expenſi, & libri aperiuntur, ut judicentur ſervi ex his, quæ ſcripta ſunt in libris, ſecundùm opera ipſorum; etenim calculis ad nummum ſubductis, diligentiſſime omnia cognoſcenda ſunt. Illico adducitur *unus* e ſervis *qui debebat ei decem millia talenta* (*c*). O miſerabilem hominis conditionem! Quonam pacto tam magnum æs alienum diſſolvet? Quis eum liberabit? Ad quem confugiet? Cujus auxilium implorabit? Ponite, quæſo, vobis ante oculos, Viri Academici, miſe-

(*a*) *II. ad Corinth. V. v.* 10.
(*b*) *Matth. XXI. v.* 35.
(*c*) *Ibidem XVIII. v.* 24.

miſerum illum & calamitoſum ſervum, graviſſimo peccatorum onere preſſum, & flagitiorum ſuorum laqueis irretitum, nudum, egentem, omni virtutum ornamento a latronibus ſpoliatum; cogitate etiam cum animis veſtris, iratum dominum, juſtas pœnas a ſcelerato mancipio repetentem. Qui pallor, Deus immortalis, qui tremor, qui conſcientiæ ſtimuli, quàm variæ & horribiles mortis imagines! Conjugem amantiſſimam, & liberos vitâ cariores acerbiſſimo ſervitutis jugo ſubjici, ſibi cruciatus & tormenta parari videt. Heu! quidnam agat? Quò ſe vertat? Nihil enim habet unde reddat. Unicum tantis malis remedium eſt, abjicere ſe ad pedes domini, illius clementiam & miſericordiam expoſcere, iramque precibus & humili obſecratione lenire. *Numquid enim obliviſcetur miſereri Deus? aut continebit in ira ſua miſericordias ſuas* (*a*)*? Oportet* itaque *ſemper orare*, *&* *non deficere* (*b*); magna eſt enim deprecationis vis, quæ Cœlos penetrat, Regemque illum potentiſſimum adit; neque a divino illius conſpectu diſcedit, donec eum flectat atque exoret. Teſtis eſt ſapientiſſimus ille Hebræorum Legislator Moyſes, qui hoſtium copias non ferro & armis, ſed oratione & precibus fregit atque comminuit (*c*). Teſtis Ezechias Rex, cujus *orationem audivit Dominus*, *&* *lacrymas vidit*, & ſuper dies vitæ ejus quindecim annos adjecit (*d*). Teſtes Ninivitæ, qui clamaverunt ad Dominum in fortitudine, & placatus eſt *furor iræ ejus*, *&* *non perierunt* (*e*). Teſtis denique idem iſte ſervus, cujus fletu & precibus, miſericordiâ commotus dominus, ipſum liberum & ſolutum dimiſit, & omne debitum remiſit (*f*).

Reſpicite, obſecro, Academici, incredibilem orationis vim; hæc ſola apud Omnipotentem potens, hæc ſola invictum vincit, hæc ſola horribilem nobis & pertimeſcendum Judicem, Patrem mitiſſimum & indulgentiſſimum reddit. At verò quis tantam pietatem, quis inauditam optimi & præpotentis Dei clementiam non admiretur? Servus ſolvendi ſpatium ſibi modò dari poſtulaverat; herus autem univerſam atque adeo maximam pecuniam largitur. Ille domini patientiam ſummæ felicitatis loco ducebat; hic ſe non patientem ſolùm, ſed liberalem & benignum ingrato ſervo præbuit. Verùm quid ingratius hoc ſervo dici aut com-

(*a*) *Pſalm. LXXVI. v.* 10.
(*b*) *Lucæ XVIII. v.* 1.
(*c*) *Exodi XVII. v.* 11.
(*d*) *IV. Regum XX. v.* 5. *&* 6.
(*e*) *Jonæ III. v.* 9. *&* 10.
(*f*) *Matth. XVIII. v.* 27.

commemorari poteſt, qui ne minimo quidem temporis momento, ſingularis & divini beneficii memoriam retinuit? Statim enim e domini conſpectu egreſſus, *invênit unum de conſervis ſuis qui debebat ei centum denarios: & tenens ſuffocabat eum dicens: Redde quod debes* (*a*). O mancipium nequiſſimum! Non te domini liberalitas ab avaritia revocavit? non pietas & clementia a crudelitate & ſcelere deterruit? Dominus ſervo ignoſcit & parcit, ſervus conſervi obſecrantis non miſeretur? Ille decem millia talenta liberaliſſime donat, hic centum denarios avariſſimè exigit; ille totum remittit, hic parvam moram, & brevem aliquam exigui temporis uſuram ad ſolvendum dare non vult: Neque lacrymis illis & precibus, quibus ipſe domini iram mitigaverat, permotus eſt; ſed conſervum ſuum *in carcerem conjecit, donec redderet debitum* (*b*). Quis hoc loco, novelle Princeps, non exclamet? Quis mortalium iniquitatem & injuſtitiam non accuſet? Ita-ne Deum nobis propitium & placatum eſſe volumus, cùm odium in homines conceptum numquam deponamus? Nos Dei miſericordiam implorare audemus, qui acerbam iram, animo penitus infixam diutiſſime continemus? Nobis-ne maxima & graviſſima crimina, quibus divinum Numen quotidie violamus, a Deo condonari deprecamur, qui omnes offenſiunculas ulciſcimur, qui nullarum injuriarum obliviſcimur, qui immortales inimicitias gerimus, qui denique inimicorum noſtrorum ſanguine ſaturari crudeliſſimè concupiſcimus? An exiſtimatis, juſtiſſimum Dominum meritas feritatis & immanitatis noſtræ pœnas non eſſe repetiturum, cùm conſervi omnes, ſervi illius crudelitatem videntes valde contriſtati ſint, ac pro rei indignitate, irà vehementer exarſerint? Ne quæſo, ne noſmetipſos in hunc errorem inducamus: *Juſtus enim Dominus, & juſtitias diligit* (*c*): *Juſtitia ante eum ambulabit* (*d*): *Juſtitia & judicium præparatio ſedis ejus* (*e*). An non adhuc memorià retinetis, quid ingrato & impio ſervo acciderit? Cùm enim Dominus, quæ ab illo nefarie geſta erant cognoviſſet, eum ad ſe vocari juſſit. Heu triſtem & acerbum nuncium! Jam non ampliùs calamitoſus iſte ſervus ad miſericordiam ſed ad judicium, non ad veniam ſed ad pœnam accerſitur. Quò fugies, ſerve miſer, quò fugies? Quibus tenebris occultaberis? *Numquid non Cœlum &*

(*a*) *Matth. XVIII.* v. 28.
(*b*) *Ibidem* v. 30.
(*c*) *Pſalm. X.* v. 8.
(*d*) *Pſalm. LXXXIV.* v. 14.
(*e*) *Pſalm. LXXXVIII.* v. 15.

& terram ego impleo, dicit Dominus (*a*)? *Si ascenderis in Cœlum, illic est: si descenderis in infernum, adest* (*b*). Eundum est itaque omnibus hominibus, ubi primùm tuba illa mortis prænuncia intonuerit: tunc *omnes stabimus ante tribunal Christi* (*c*); tunc frustra misericordiam Dei requiret, qui se erga alios immitem & acerbum præbuit. Nam quid respondebit servus ille domino suo, cùm crudelitatis in conservum accusabitur, & tamquam ingratus atque accepti beneficii immemor arguetur? An aliquam vocem putatis ipsum pro se posse mittere, cùm horribilem illius vocis sonitum audiet: *Serve nequam, omne debitum dimisi tibi, quoniam rogasti me: Nonne ergo oportuit èt te misereri conservi tui, sicut èt ego tuî misertus sum* (*d*)? Quid ad hæc dicet? Qua excusatione utetur? Obmutescet subitò, mihi credite; neque enim eo tempore illud lacrymarum & deprecationis perfugium quidquam proderit. Quandoquidem supremus ille extremi judicii dies, *dies Domini magnus & horribilis* (*e*), non misericordiæ dies est, sed *iræ, dies tribulationis & angustiæ, dies calamitatis & miseriæ, dies tenebrarum & caliginis* (*f*). Quapropter tantum abest, ut ingrato huic servo veniam ad ignoscendum dominus daturus sit, ut potius nunc jure optimo repetat, quod paulo ante gratuita liberalitate tribuerat; nam justissimâ irâ incitatus, *tradidit eum tortoribus, quoadusque redderet universum debitum* (*g*).

Quid ego nunc, Princeps Eminentissime, crudelissimos illos animarum tortores & carnifices, quid æterna inferorum supplicia commemorem? Immensa sane ad dicendum materies, in qua vèl Orator infantissimus, longissimam orationem possit consumere. Sed nox illa perpetuâ caligine, & densissimis tenebris circumfusa, tormenta acerrima, tortores immanissimi, *fletus* ille miserabilis, *& stridor dentium* (*h*), opportuniorem dicendi locum, majorem orationis copiam, firmiora latera desiderant. Unum illud dicam, in quo tamen uno omnia fere continentur: Homines sceleratos & impios e teterrimo illo carcere non emersuros, donec reddant omne debitum, & novissimum quadrantem persolvant. At verò cùm improbi bonorum omnium egentissimi sint, nullusque apud inferos virtuti relinquatur locus, numquam etiam seipsos ære alieno liberabunt, numquam ne tantulum quidem dissolvere incipient; sed omnibus animi & corporis suppliciis cruciati sempiternas scelerum suorum pœnas perferent atque expendent. Hæc

(*a*) *Jerem. XXIII. v.* 24.
(*b*) *Psal. CXXXVIII. v.* 8.
(*c*) *Ad Roman. XIV. v.* 10.
(*d*) *Matth. XVIII. v.* 32. *&* 33.
(*e*) *Joël II. v.* 31.
(*f*) *Sophon. I. v.* 15.
(*g*) *Matth. XVIII. v.* 34.
(*h*) *Ibidem VIII. v.* 12.

Hæc cùm ita ſe habeant, Academici præſtantiſſimi, cùmque *omnia, quæ ſcripta ſunt, ad noſtram doctrinam ſcripta ſint* (*a*), nobis maximè cavendum puto, ne noſtrâ culpâ in hujus ſervi miſerias & calamitates incidamus. Modo enim gravem illam Chriſti denunciationem audiſtis: *Sic èt Pater meus cœleſtis faciet vobis, ſi non remiſeritis unuſquiſque fratri ſuo de cordibus veſtris* (*b*). Percipite diligenter atque attendite; nam neque veritas mendax, neque Deus mutabilis eſſe poteſt: *Cœlum & terra tranſibunt, verba autem Dei non tranſibunt* (*c*). Agite igitur, ùt Chriſti diſcipulos & vere Chriſtianos decet; omnem injuriarum memoriam deponite, ſed vere atque ex animo deponite, ita ut nullæ veteris odii reliquiæ in cordibus veſtris reſideant: *Deus enim novit abſcondita cordis* (*d*): *Pacem habete, & Deus pacis & dilectionis erit vobiſcum* (*e*): *Manete in dilectione Dei* (*f*); *nam qui manet in caritate, in Deo manet* (*g*); qui verò crudelis eſt & implacabilis, tamquam ſervus ille nequam a Domino egreditur. Patientes eſtote, nam per patientiam, tamquam per ignem probari nos oportet. *Nolite vinci a malo, ſed vincite in bono malum* (*h*): *Hæc eſt enim gratia, ſi propter Dei conſcientiam ſuſtineamus triſtitias, patientes injuſtè* (*i*): *Dimittite* hominibus peccata eorum, *nec uſque ſepties modo, ſed uſque ſeptuagies ſepties* (*k*); *dimittite, & Pater veſter cœleſtis dimittet vobis peccata veſtra* (*l*): alioqui quid dicemus Domino in die judicii; quam excuſationem habebimus? cùm *in quo judicio* ceteros *judicaverimus*, nos quoque *judicabimur, & in qua menſura menſi fuerimus, remetietur nobis* (*m*).

Non ego hoc loco, Academici, ex veteri totius antiquitatis memoria, atque ex uberrimo divinæ hiſtoriæ fonte, quod facilè poſſem, manſuetudinis & clementiæ exempla hauriam: Non Joſephum, qui impios fratres in gratiam humaniſſime recepit (*n*); non illum omnium mortalium mitiſſimum Moyſen; non Davidem ſingulari fortitudine & patientia virum, quique hoſti ſuo infeſtiſſimo, cùm ſemel atque iterum id ei licuiſſet, vitam non ademit (*o*); non, inquam, hos ſanctiſſimos Viros vobis ad imitandum proponam; non invictos Martyres, firmiſſima Chriſtianæ Religionis propugnacula, ſed unicum ſalutis noſtræ Auctorem Jeſum Chriſtum: unus eſt enim Magiſter noſter; ab hoc ſolo *diſcamus, quia mitis eſt, & humilis corde*,

(*a*) *Ad Roman. XV. v.* 4.
(*b*) *Matth. XVIII. v.* 35.
(*c*) *Marci XIII. v.* 31.
(*d*) *Pſalm. XLIII. v.* 22.
(*e*) *II. ad Corinth. XIII. v.* 11.
(*f*) *Joann. XV. v.* 9.
(*g*) *I. Joann. IV. v.* 16.
(*h*) *Ad Roman. XII. v.* 21.
(*i*) *I. Petr. II. v.* 19.
(*k*) *Matth. XVIII. v.* 21. *&* 22.
(*l*) *Marci XI. v.* 25.
(*m*) *Matth. VII. v.* 2.
(*n*) *Geneſ. XLV. v.* 1. *& ſeqq.*
(*o*) *I. Reg. XXIV. & XXVI.*

de, & inveniemus requiem animabus noſtris (*a*). Hic ille eſt conſervus noſter, *qui, cùm in forma Dei eſſet, exinanivit ſemetipſum, formam ſervi accipiens* (*b*); hic ille eſt ſervus, qui præpotentem Cœli terrarumque Dominum obſecravit: *Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi* (*c*): Verè omnia reddidiſti Chriſte Optime; *in te* enim *poſuit Dominus iniquitates noſtras* (*d*), & *propter ſcelus populi ſui percuſſit te* (*e*), & *tu peccata multorum tuliſti, & pro tranſgreſſoribus rogaſti* (*f*). Tu, æternum illud Adæ debiti *chirographum, Cruci affigens* ſanguine tuo *delevisti* (*g*); tu pro nobis venditus, pro nobis tortoribus traditus, pro nobis *humiliatus, factuſque obediens uſque ad mortem* (& quam mortem Deus immortalis!) *mortem Crucis* (*h*), mortem acerbiſſimam, mortem dedecoris & ignominiæ pleniſſimam. Hunc igitur conſervum noſtrum, fratrem, Salvatorem, Magiſtrum noſtrum *ſi diligimus, mandata ejus ſervemus* (*i*). Hoc autem eſt Chriſti præceptum, *ut diligamus invicem, ſicut ipſe dilexit nos* (*k*): *Diligite, diligite inimicos veſtros, benefacite his, qui oderunt vos* (*l*); *nam ſi diligitis eos, qui vos diligunt, quæ vobis eſt gratia* (*m*)? *Eſtote benigni & miſericordes, donantes invicem* (*n*); *& eritis filii Altiſſimi, quia ipſe benignus eſt ſuper ingratos & malos* (*o*). Tunc Chriſtus ipſe teſtificabitur, nos verba ejus accepiſſe, & ſermonem ſuum ſervaſſe: Itaque Patrem rogabit: *Pater ſancte, Pater juſte, volo ut ubi ego ſum, et iſti ſint mecum, ut videant claritatem meam* (*p*), *lucem illam inacceſſibilem* (*q*) æternæ gloriæ, ubi *mites terram* deſiderabilem *poſſidebunt* (*r*); ubi *miſericordes, miſericordiam conſequentur* (*ſ*); ubi, *qui perſecutionem paſſi ſunt, gaudebunt & exultabunt* (*t*), *qui eſt, & qui erat, & qui venturus eſt* (*u*), *qui eſt ſuper omnia benedictus in ſecula* ſeculorum. *Amen* (*x*).

(*a*) *Matth. XI. v.* 29.
(*b*) *Ad Philippenſ. II. v.* 6. *&* 7.
(*c*) *Matth. XVIII. v.* 26.
(*d*) *Iſaiæ LIII. v.* 6.
(*e*) *Ibidem v.* 8.
(*f*) *Ibidem v.* 12.
(*g*) *Ad Coloſs. II. v.* 14.
(*h*) *Ad Philippenſ. II. v.* 8.
(*i*) *Joann. XIV. v.* 15.
(*k*) *Ibidem XIII. v.* 34.
(*l*) *Matth. V. v.* 44.
(*m*) *Lucæ VI. v.* 32.
(*n*) *Ad Epheſ. IV. v.* 32.
(*o*) *Lucæ VI. v.* 35.
(*p*) *Joann. XVII. v.* 24.
(*q*) *I. ad Timoth. VI. v.* 16.
(*r*) *Matth. V. v.* 4.
(*ſ*) *Ibidem v.* 7.
(*t*) *Ibidem v.* 10. *&* 11.
(*u*) *Apocalypſ. I. v.* 4. *&* 8.
(*x*) *Ad Roman. IX. v.* 5.

ORAZIONE ACCADEMICA

DEL RISOLUTO

RECITATA

NELLE NOTTI VATICANE

SOPRA L'ASTINENZA DAL MANGIAR CARNI.

O mi credeva fermamente, Principe Eminentiſſimo, che uſcendo il Signor Caos dal ſuo Principato, doveſſi eſſer del tutto libero di pericolo, di dover mai più ragionare contro l'uſo del mangiar carne; non potendo credere, che così leggermente un altro Principe doveſſe eſſere del medeſimo umore. Duolmi, che la mia opinione ſia ſtata falſa; e duolmene e per conto mio, e per riſpetto di tutti queſti Signori, i quali hanno a bere queſta ſera il calice amaro delle mie ciance: E quel che più mi diſpiace è, che Porfirio Filoſofo, il quale ha ſcritto di queſta materia, e che da Voſtra Eminenza m'è ſtato dato come per guida del mio ragionamento, non mi ha portato (leggendolo io) quell'utile, nè quella copia di coſe, ch'io avrei creduto; perciocchè avendo egli ſcritto quattro libri di queſta materia, dal primo in fuori, onde ſi cavano alcune poche coſe al noſtro propoſito, gli altri tre mi ſervono a nulla; conciosſiachè nel ſecondo ragiona lungamente de' ſacrificj, che ſi fanno alli Dei; e ſi sforza di moſtrare, che anticamente non ſi ſacrificavano animali: il che appreſſo di noi è falſiſſimo, leggendoſi nelle ſacre Lettere, che *Abel obtulit Deo de primogenitis gregis ſui, & de adipibus eorum* (*a*). Nel terzo libro altro non fa, che voler provare, che gli animali brutti abbiano ragione, come noi; onde ſi convenga oſſervar con loro la giuſtizia,

(*a*) *Geneſ. IV. v.* 4.

ſtizia, come con gli altri uomini, e non li uccidere, perchè ſi commetterìa omicidio. Queſta opinione non voglio già io prendere a difendere, parlando da vero, che forſe per giuoco la farei, come fece Plutarco, ed altri ancora; e però per queſta via non poſſo, nè voglio provare, che non dobbiamo mangiar carne. Nel quarto ed ultimo libro va raccogliendo Porfirio eſempj di coloro, che non hanno mangiato carne, e ſpecialmente di certe ſette, e come religioni d'uomini, quali erano appreſſo gli Indi, i Filoſofi Bracmani, e Samanei, e appreſſo gli Ebrei, gli Eſſei. Tuttavia gli eſempj di queſt'ultimo libro ne ſerviranno a vedere, che non è nè impoſſibile, nè anche difficil coſa l'aſtenerſi dal mangiar carne, come anche ora vediamo fare a molte Religioni di Frati. Or dunque, perchè poco mi poſſo valer di Porfirio, m'ingegnerò con qualche altro modo trovar ragioni, per le quali io poſſa perſuadere, che non ſi debba mangiar carne; ſiccome dicono che facevano i Pittagorici, quantunque di Pittagora ſcriva Ateneo nel decimo, ed anche Cicerone nel terzo *de natura Deorum*, e Laerzio nella ſua vita, che avendo ritrovato non ſo che di nuovo in Geometria, ſacrificò cento buoi; ma Cicerone dice un ſolo, e che lo ſacrificò alle Muſe. Ma ſia di chi vuole queſta opinione, a me baſterà di difenderla e ſoſtenerla con argomenti probabili.

Dico adunque, che queſto animale nobile e ſaggio, il quale ſi chiama Uomo, che fu creato ad immagine e ſomiglianza di Dio, che ha imperio ſopra gli animali, dopo il ſuo primo peccato, alterò grandemente la natura che Dio gli diede, perciocchè dove tra l'anima e il corpo era molta concordia, e il ſenſo quietamente ubbidiva alla ragione; dappoi che peccò, cominciò a ſentire in ſe ſteſſo una gran battaglia della carne contro lo ſpirito, ricuſando la carne di ſtar più ſotto il governo della ragione, ma volendo reggerſi a ſuo modo, come legge ſua propria, della quale parlò San Paolo a' Romani: *Video autem aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ* (*a*). Perlocchè l'uomo in queſto mondo è poſto come in uno ſteccato per combattere, e vincendo acquiſtarſi la gloria eterna. E' l'Uomo compoſto d'anima e di corpo, di ragione e di ſenſo, di divino e di terreno; e in ſomma è quel Centauro, del quale i Poeti hanno favoleggiato, perchè egli è nel mezzo tra gli

 Angeli,

(*a*) *Ad Roman. VII. v.* 23.

Angeli, e i bruti: E ſe vince il ſuo nemico, che è il ſenſo, di mezzo animale che era, diventa tutto Angelico; ma ſe riman vinto, fiera diviene, ed altro in lui non reſta d'uomo che l'apparenza. Eſſendo adunque l'Uomo per ſua natura divino, è Cittadino del Cielo, onde per cagion della carne è sbandito, e ſtando qui in eſiglio, nè potendo ritornare alla Patria, ſenza vincerla, deve far quanto può per domarla, e per riportarne vittoria, cercando di ſpogliarla delle ſue armi, o almeno indebolirla di modo, che l'Anima non ſia impedita delle ſue operazioni. Nè voglio io già, che mentre l'Uomo ſta in queſto mondo, ſia Angelo; ma voglio bene, che ſi sforzi di ridurſi alla ſua prima natura più che può, cioè che l'appetito concupiſcibile ubbidiſca alla ragione, come è ſuo obbligo, ſecondo inſegna Ariſtotele nel primo della Politica, dicendo, che negli Uomini buoni ſi vede, che l'Anima ha imperio ſopra 'l corpo, quantunque ne' rei, il corpo tiranneggi l'Anima. Ora non è coſa alcuna, che maggiormente ingagliardiſca queſto corpo, e lo faccia più ardito a ſollevarſi contro l'Anima, che il dargli molto cibo, e ſpecialmente di carne, la quale per eſſere di molto nutrimento, fa (come dice Plutarco nel Libro *de tranquillitate Animi*) il corpo gagliardo e atletico, ma indeboliſce l'Anima, perchè lei, come alcuni Filoſofi hanno detto, è in queſto corpo, quaſi in un carcere e in ceppi; e quanto il corpo è meglio paſciuto, tanto ſi fa più tenebroſo il carcere, e più grave. L'Uomo è divino, ed è ſociabile; però contempla Dio, ed opera civilmente in ſervizio della ſua Repubblica. Or chi non vede, che l'uſo ferino e beſtiale del mangiar delle carni, gl'impediſce e la ſpeculazione, e l'azione? Perciocchè come può la luce dell'Anima traſparir per la groſſezza del corpo; come potrà levarſi in alto, e volar a Dio, ſe il peſo della carne la ritirerà a terra? Come ſarà libera dagli affetti, ſe per la forza della carne ſentirà di continuo gli ſtimoli dell'ira, della luſſuria, e dell'altre perturbazioni? Diceva Mosè: *Incraſſatus eſt dilectus, & recalcitravit, incraſſatus, impinguatus, dilatatus, dereliquit Deum factorem ſuum* (a). Non è buona via d'andar a Dio, l'ingraſſar il corpo, anzi conduce all'inferno; ma chi vuole innalzar lo ſpirito, biſogna, che prima maceri la carne co' digiuni. Per queſto Mosè digiunò quaranta giorni, dovendo ricever la legge (b); così digiunò Elia

(a) *Deuteron. XXXII. v. 15.* | (b) *Exodi XXXIV. v. 28.*

Elia (*a*), e 'l Salvator noſtro (*b*); e di San Giovanni Evangeliſta riferiſce Simeone Metafraſte, che innanzi che ſcriveſſe il ſuo divino Evangelio, ancorchè aveſſe il corpo eſtenuatiſſimo, digiunò, per impetrar grazia da Dio: onde eſſendo con la mente tanto purificata, che poco meno l'Anima era ſeparata dal corpo, proruppe in quelle parole ammirabili: *In principio erat Verbum* (*c*), e quel che ſiegue.

Ho adunque moſtrato, che il mangiar carne impediſce la contemplazione; dico che conſeguentemente impediſce le operazioni, che ſenza l'intelletto far non ſi poſſono: ma di più dico, che eſſendo l'Anima quella che opera, ma però con l'ajuto del corpo, come di ſtromento, queſto iſtromento dal mangiar carne egli è guaſto di modo, che o affatto diviene inabile alle operazioni civili, o almeno molto tardo, perchè la carne è più dura da digerire d'ogni altro cibo; ſicchè ha biſogno di quiete, e di lungo ſonno: E ſi vede manifeſtamente, che quando uno ha mangiato bene, rimane come ſtupido, e non ha voglia che di far nulla; oltrecchè col ben mangiare ne va il ben bere, che rende l'Uomo pronto all'ira, e impaziente, e impetuoſo: coſe che molto ſi diſconvengono a Uomo di governo. Ne mi ſi dica, che il mangiar carne fa l'Uomo robuſto, perchè, ſiccome Ariſtotele dice nel primo della Politica, l'Uomo civile non ha biſogno delle forze d'un Facchíno, nè d'un Zappatore, ma di tante che baſtino a far quegli ufficj, che ſono ſuoi proprj; e ſe il Politico e l'attivo non ha biſogno delle forze di Milone, nè di Anteo, quanto meno il contemplativo ed il Filoſofo? Nuoce adunque il mangiar carne allo ſpecolare, ed all'operare.

Ma di grazia conſideriamo un poco così: Il mangiar carne o è neceſſario, o utile, o dilettevole ſolamente. Che non ſia neceſſario, e che ſenza quel cibo gli Uomini poteſſero vivere, è molto facile il provarlo, sì per gli eſempj addotti da Porfirio nel quarto, come per altri aſſai. Il vitto de' Perſi, ſiccome ſcrive Xenofonte nella Pedia di Ciro, era pane, acqua, e naſturzio, che è una certa erba, che noi chiamiamo ruchetta. I Soldati Romani per ordinario non mangiavano ſe non pane, frutta, ed acqua tinta d'aceto; e nondimeno erano gagliar-

(*a*) *III. Regum XIX. v.* 8.
(*b*) *Matth. IV. v.* 2.
(*c*) *Joann. I. v.* 1.

gliardissimi: e siccome dicono tutti gl'Istorici, lunghissimo tempo fu in Roma una gran continenza nel vivere; nel qual tempo ella ebbe le maggiori sue vittorie, e fu più abbondante di valorosi Capitani, come si può vedere per quel M. Curio Dentato, vincitore non solo delle forze, ma ancora dell'oro de' Samniti, dai Legati de' quali fu ritrovato a sedere a canto il fuoco, cuocendo di sua mano rape, e cenando in un catino di legno. E allora cominciò la rovina della Repubblica Romana, quando lasciata l'antica simplicità del vivere, s'introdusse il lusso dell' Asia, la quale molto più con le sue corruttele vinse i Romani, che non fu vinta da loro con l'armi; il che raccontando Tito Livio nel nono Libro della quarta Deca, dice così: *Epulæ quoque ipsæ & cura, & sumptu majore apparari cœptæ; tum coquus vilissimum antiquis mancipium, & æstimatione & usu in pretio esse, & quod ministerium fuerat, ars haberi cœpta.*

Troppo è chiaro, che il mangiar carne non è necessario. Quanti anni visse il popolo Ebreo di manna? Quanti Santi Padri leggiamo noi, avere vissuto nelle solitudini, solo di frutti e d'erbe? Di San Giovanni Battista dice l'Evangelio, che il suo cibo era mele selvatico, e locuste (*a*); onde Dante nel Purgatorio, lodando la parsimonia dice così:

Lo Secol primo quanto oro fu bello
Fè saporose con fame le ghiande
E nettare con sete ogni ruscello:
Mele e locuste furon le vivande,
Che nutriro il Battista nel deserto ec.

Questo luogo di Dante mi fa ricordare un altro simile d'Ovidio nelle Trasformazioni, parlando del Secol d'oro:

Contentique cibis nullo cogente creatis
Arbuteos fætus, montanaque fraga legebant,
Cornaque, & in duris hærentia mora rubetis,
Et quæ deciderant patula Jovis arbore glandes.

Ma se queste, che sono reputate favole, sembrassero autorità leggiere, ricorriamo alla Scrittura, e saremo del tutto chiari. Adunque nel primo del Genesi dice Dio ad Adamo: *Ecce dedi vobis omnem herbam afferentem semen super terram, & universa ligna, quæ habent in semetipsis sementem generis sui, ut sint vobis in escam, & cunctis animantibus terræ* (*b*): dove si vede chiaramente (e Origene, e gli

(*a*) *Marc. I. v. 6.*

(*b*) *Genes. I. v. 29. & 30.*

e gli altri Padri lo confermano) che in quello ſtato della perfezione di Adamo, il ſuo cibo doveva eſſere erbe, e frutti, e ancora degli altri animali brutti. Lungo tempo dappoi dopo il diluvio, per l'imperfezione degli Uomini diede Dio licenza a Noè di mangiar peſce e carne, come prima facevano le erbe; il che è ſcritto nel nono del Geneſi in tal modo: *Omnes piſces maris manui veſtræ traditi ſunt, & omne, quod movetur, & vivit, erit vobis in cibum: quaſi olera virentia tradidi vobis omnia. Excepto quòd carnem cum ſanguine non comedetis* (*a*). E Teodoreto dice, che Dio diede queſta licenza per ſanar un maggior male, prevedendo, che gli Uomini avrebbono adorati per Dei gli animali; però volle che li mangiaſſero, acciò non gli adoraſſero: e S. Baſilio ſopra l'Exaëmeron dice (*b*), che ſapea che non ſe ne ſarebbero aſtenuti.

E' adunque provato abbaſtanza, che il mangiar carne non è neceſſario; anzi che nello ſtato più perfetto non ſe ne mangiava: E noi vediamo, che la Santa Chieſa compatendo alle noſtre imperfezioni, ſebbene del tutto non ce le ha negate, ha però inſtitùito il digiuno della Quadrageſima, e il Venerdì, e il Sabbato, e molte vigilie fra l'anno, per avvezzarci a quella vita più perfetta.

Or veniamo a moſtrare, che il mangiar carne non è utile; e queſto è faciliſſimo, e aſſai ſi è provato di ſopra, moſtrando il danno che ne ſiegue all'anima, e che infiniti vizj naſcono di qui, perchè come ben diſſe il Poeta:

La gola, e il ſonno, e l'oziose piume,
Hanno dal Mondo ogni virtù sbandita.

Ma quel che è più, al corpo iſteſſo dal mangiar carne riſultano infiniti mali.

Cetera deſiderantur.

ORA-

(*a*) *Geneſ. IX. v. 2. & ſeqq.*

(*b*) Sanctus Baſilius Homil. XV.

ORAZIONE ACCADEMICA

DEL RISOLUTO

RECITATA

NELLE NOTTI VATICANE

CONTRA IL PECCATO DELL' ACCIDIA.

Ilitia eſt vita hominis ſuper terram (*a*), dice il pazientiſſimo Giobbe. Veramente, Principe Eminentiſſimo, che altro non è la vita degli uomini, fuorchè una continua battaglia, contro molti e fortiſſimi inimici, i quali giorno e notte ci ſtanno intorno armati, per ucciderci o per farci prigioni. Il primo inimico noſtro è quello aſtuto e velenoſo Serpente, *callidior cunctis animantibus terræ, quæ fecerat Dominus Deus* (*b*), il quale con occulte inſidie ſempre va cercando d'avvelenare l'anima noſtra, e di ſedurla con mille inganni; come già fece la miſera Madre de' Viventi Eva: *Draco iſte, quem formaſti ad illudendum ei* (*c*). Il ſecondo inimico noſtro è il Mondo, il quale con infinite reti e lacci, che ſono gli onori le pompe e le ricchezze, non ceſſa mai di adeſcar l'anima noſtra, per ſoggiogarla all'imperio del ſuo Signore e Principe, Demonio infernale, il quale come già fece col noſtro capo Criſto, così fa ogni giorno con le ſue membra, nè mai ſi ſtanca di tentarci: *Et aſſumit nos in montem excelſum valde*, nel monte della ſuperbia, nel monte dell'amor proprio: *& oſtendit omnia regna Mundi, & gloriam eorum, & dicit: Hæc omnia tibi dabo, ſi cadens adoraveris me* (*d*): Altro non deſidera queſto noſtro mortale inimico, ſe non farci cadere e precipitare nel fango, e nella voragine delle carnalità

(*a*) *Job VII. v. 1.*
(*b*) *Geneſ. III. v. 1.*
(*c*) *Pſalm. CIII. v. 26.*
(*d*) *Matth. IV. v. 8. & 9.*

lità di queſto Mondo: *Si cadens adoraveris me*. Il terzo graviſſimo inimico è la Carne, che mai non riposa di guerreggiar contro l'anima, e contro lo ſpirito: *Caro enim concupiſcit adversùs ſpiritum: Spiritus autem adversùs carnem: hæc enim ſibi invicem adverſantur* (*a*). O che pericoloſa battaglia è queſta, Signori Accademici, o che fieri inimici, il Demonio, il Mondo, la Carne! Or che deve far l'Uomo in queſto caſo, qual conſiglio deve prendere? Fuggir la battaglia, non ſi può, perciocchè in ogni luogo, e in ogni tempo gl'inimici ci ſono ai fianchi; l'arrenderſi, è una certa morte, una manifeſta ruina, una perpetua miſeria, perciocchè non ſono queſti inimici umani o clementi, ma crudeliſſimi ed implacabili. Reſta adunque il rivolgere la faccia all'inimico, e combattere valoroſamente, ſeguendo lo ſtendardo del noſtro Capitano Criſto, il quale ha vinto tutti tre queſti inimici; e purchè non manchiamo a noi ſteſſi, e non vogliamo vilmente gittarci a terra, ce ne promette ſenza fallo alcuno glorioſa vittoria. Chi reſiſte, vince, perchè Criſto dice: *Venit Princeps Mundi hujus*, & *in me non habet quidquam* (*b*). Non ha poter di vincere il Capo, non può vincere manco le membra, che ſtanno unite col Capo: *In Mundo preſſuram habebitis*, dice Criſto a' ſuoi Diſcepoli: *ſed confidite, ego vici Mundum* (*c*). Però il peſtifero e malizioſo ſerpente, il quale ſa, quanto facilmente poſſa eſſere vinto da coloro, i quali *induti loricam fidei*, & *caritatis*, & *galeam ſpem ſalutis* (*d*), gli fanno animoſamente reſiſtenza, in altro non ſi affatica giorno e notte, che in iſpogliare il Criſtiano di queſte armi, e ſopra tutto in levargli quell'ardire, e quella franchezza di cuore, che lo aſſicura, e lo fa ſtare fermo in campo, e reſiſtere ad ogni ſuo aſſalto. Genera adunque nel cuor degli uomini un verme abbominevole, che ſi chiama *Accidia*, il quale, come tarlo il legno, così rode e conſuma l'anima noſtra, e l'agghiaccia talmente, che reſtinto ogni ardore di carità, languida ed avvilita diffida delle proprie forze, diſpera della miſericordia di Dio, e finalmente involta in mille catene di peccati, ſenza fare alcuna difeſa, e ſenza pure accorgerſi d'eſſer prigione, è condotta in eterna cattività dal ſuo inimico. Di queſta Accidia dunque, Principe Eminentiſſimo, ho io da ragionare queſta ſera: E ben conoſco, quanto ſia grave il peſo, che

(*a*) *Ad Galatas V. v.* 17.
(*b*) *Joann. XIV. v.* 30.
(*c*) *Ibidem XVI. v.* 33.
(*d*) *I. ad Theſſal. V. v.* 8.

m'è ſtato impoſto, e quanto ſia ſproporzionato alla debolezza del mio ingegno; ma non per queſto reſtarò io di deteſtare in quel modo ch'io poſſo, queſta fiera crudele, divoratrice dell' anime noſtre; confidatomi ſolo nell'infinita benignità di Dio, il quale prego con ogni umiltà, che armi la lingua mia della ſpada del ſuo ſanto parlare, del quale ſcrive l'Apoſtolo: *Vivus eſt enim ſermo Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti* (*a*), ſicchè io poſſa col ſuo Divino ajuto, ſe non dai cuori voſtri, Virtuoſiſſimi Accademici, dove forſe non è, almeno dal mio ſcacciar queſta brutta e maledetta peſte.

L'Accidia è definita da Giovanni Damaſceno una triſtezza, che aggrava; altri la definiſcono un torpore della mente pigra, e negligente a incominciare le buone operazioni; altri dicono, che *eſt animæ mærentis dejectio*; ultimamente San Tommaſo nella Somma (*b*) definiſce l'Accidia, una triſtezza del bene ſpirituale: Onde ſi conoſce la grandezza di queſto peccato, perchè è direttamente oppoſto alla carità, la quale guardando unicamente in Dio, gode del bene ſpirituale; ma l'Accidia lo ha in orrore e lo fugge, come troppo difficile e faticoſo. Ecco come il perfido inimico alla prima ci ſpoglia della Carità, chiamata da San Paolo, lorica e armatura di Dio (*c*); e con la freddezza dell' Accidia eſtingue il fuoco dell'amor divino, e quel ſanto ardore, che ci fa pronti alla contemplazione, che ci fa orare con gaudio, e ſtudiare i ſacri Libri con grande attenzione, e digiunare, e far elemoſine con animo allegro e giocondo per l'amor di Criſto. Subito adunque che queſto verme peſtifero ſi è annidato nel cuore, ſente l'Uomo una occulta triſtezza, ed una certa languidezza ed abbiezione d'animo, che lo rende pigro alle buone operazioni. O quanto è pernicioſa all'anima noſtra queſta triſtezza e malinconia! Non ſapete quel, che dice il Savio? *Sicut tinea veſtimento & vermis ligno: ita triſtitia viri nocet cordi* (*d*); e altrove è ſcritto: *Triſtitiam longè repelle a te. Multos enim occidit triſtitia, & non eſt utilitas in illa* (*e*). Non è queſto quel dolor buono e ſalutare, che naſce dalla meditazione de' proprj peccati; non è queſta triſtezza, chiamata dall'Apoſtolo *ſecundùm Deum, quæ pœnitentiam in ſalutem ſtabilem operatur: ſed eſt ſeculi triſtitia, quæ mortem operatur* (*f*).

O Si-

(*a*) *Ad Hebr. IV. v.* 12.
(*b*) S. Thomas II. II. q. 35.
(*c*) *Ad Epheſ. VI. v.* 11. & 13.
(*d*) *Proverb. XXV. v.* 20.
(*e*) *Eccli. XXX. v.* 24. & 25.
(*f*) *II. ad Corinth. VII. v.* 10.

O Signori miei, bifogna refiftere con tutte le forze dell' anima a quefta triftezza, perchè quefta è la radice dell'Accidia; e fe non fi eftirpa da principio, produce in breve tempo un tronco grandiffimo. Il ferro da fradicarla è l'orazione fanta; a lei convien ricorrere: *Triftatur aliquis veftrûm?* (dice S. Giacomo) *Oret: Æquo animo eft? Pfallat* (*a*). Non è cofa, che più ci faccia guftar le dolcezze e l'allegrezza fpirituale, che l'orazione fanta; però diceva S. Paolo: *Semper gaudete. Sine intermiffione orate. In omnibus gratias agite* (*b*). Non ti lafciare affliggere, o Criftiano, da quefta triftezza, che come una lenta febbre, confuma tacitamente ogni vigore dell' anima; corri alle Scritture facre, alle lagrime dolci, all'orazione divota; e fe per le infidie del Demonio l'anima tua non vuol rallegrarfi, perfevera pur nell'orazione, e infieme con David riprendila fpeffe volte dicendo: *Quare triftis es anima mea? & quare conturbas me? Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi* (*c*). Volgiti pure a Dio, e dimandagli il fuo ajuto: *Quia tu es Deus fortitudo mea: quare me repulifti? & quare triftis incedo, dum affligit me inimicus* (*d*)? Quando fenti, che l'orazione ti viene a noja, e che tu ori negligentemente e fenza alcun gufto, efclama allora a Dio con David: *Exaudi Deus orationem meam, & ne defpexeris deprecationem meam: intende mihi, & exaudi me. Contriftatus fum in exercitatione mea* (*e*): *Cor meum conturbatum eft in me* (*f*). L'acque dell' amaritudine conturbano il cuore, l'acque della triftezza fommergono l'anima noftra nel profondo delle miferie. Di quefte fi lamentava il Profeta: *Intraverunt aquæ ufque ad animam meam: Infixus fum in limo profundi. Veni in altitudinem maris: & tempeftas demerfit me* (*g*). Bifogna adunque con gli argini della contemplazione di Dio, con l'orazione frequente, con la lezione continua delle Scritture riparare, che quefte acque della triftezza accidiofa non allaghino il noftro cuore: Ma quando il Criftiano è negligente alle difefe, e dà tanto fpazio all'inimico, che può fortificarfi dentro all'Anima noftra, o quanta difficoltà è poi a poternelo cacciare! imperocchè l'Accidia mena feco una maledetta fchiera di peccati, che fi infignorifcono di noi, e ci tiranneggiano per fempre. Seco viene la malizia, in quanto l'accidiofo ha in odio i beni fpirituali; vi

 è il

(*a*) *Jacobi V. v.* 13.
(*b*) *I. ad Theffal. V. v.* 16. *& feqq.*
(*c*) *Pfalm. XLI. v.* 6.
(*d*) *Pfalm. XLII. v.* 2.
(*e*) *Pfalm. LIV. v.* 2. *&* 3.
(*f*) *Ibidem v.* 5.
(*g*) *Pfalm. LXVIII. v.* 2. *&* 3.

è il rancore, perchè l'accidioſo ſi ſdegna e s'adira contro chi l'eſorta al ben fare, e gli vuol male, come a inimico; vi è ancora la puſillanimità, che fa fuggire all'accidioſo quelle operazioni buone, che ſono mezzi di condurci al fine della Beatitudine; ſeguita la diſperazione, che è del fine; e in queſta brutta ſquadra vi è anche il torpore circa l'oſſervanza de' precetti divini, e la evagazione della mente circa le coſe illecite, cagionata dalla oziosità e dalla pigrizia. Queſte da S. Gregorio ne' Morali ſono chiamate figliuole dell'accidia, degno parto di sì ſcellerata madre.

E prima l'accidioſo è oppreſſo dalla puſillanimità, la quale gli dimoſtra la via della ſalute e di gire al Cielo, tanto ardua e difficile, piena di tanti ſaſſi e ſpine, che gli pare impoſſibile di ſuperarla giammai; onde egli per lo ſpavento che ha di queſte fatiche, o non ſi mette in cammino, o ſe pur vi ſi era meſſo, ſubito faſtidito dalla lunghezza e difficoltà del viaggio, ſi ferma, e poi anche ritorna addietro. Queſta puſillanimità dell'accidioſo, e il tedio ch'egli ſente mentre cammina per la via di Dio, ſi ſcopre nel popolo d'Iſraele, il quale uſcito dall'Egitto, e liberato dalla tirannide del Faraone infernale, è guidato da Mosè verſo la terra di promeſſione, che è la Patria celeſte; ma appena hanno paſſato il mar Roſſo, e ſono entrati nel deſerto delle tribolazioni, per le quali conviene paſſare a chi vuole arrivare alla celeſte Geruſalemme, che ſubito l'accidia con tutto il ſuo eſercito li aſſaliſce, e riduce loro in mente tutti i piaceri e comodità del ſecolo; onde eſclamano contro Mosè ed Aaron: *Utinam mortui eſſemus per manum Domini in terra Ægypti, quando ſedebamus ſuper ollas carnium, & comedebamus panem in ſaturitate! Cur eduxiſtis nos in deſertum iſtud, ut occideretis omnem multitudinem fame (a)?* O miſeri Iſraeliti, che tanto deſiderano le carni d'Egitto, cioè le carnalità di queſto Mondo! e non già per careſtia di vettovaglie, perciocchè non manca Dio di paſcere e di cibare chi vuole andare alla terra di promeſſione; onde è ſcritto: *Et pluit illis manna ad manducandum, & panem cœli dedit eis. Panem Angelorum manducavit homo: cibaria miſit eis in abundantia (b). Et pluit ſuper eos ſicut pulverem carnes: & ſicut arenam maris volatilia pennata (c):* Ma loro non avevano guſto alcuno de' cibi ſpirituali, tanto pareva loro amaro il deſerto della penitenza; onde dice il Profeta parlando di loro: *Omnem*

(a) *Exodi XVI. v. 3.*
(b) *Pſalm. LXXVII. v. 24. & 25.*
(c) *Ibidem 27.*

Omnem escam abominata est anima eorum: & appropinquaverunt usque ad portas mortis (*a*). Dispiaceva loro l'esca delle operazioni spirituali; e però si accostavano alla porta della morte eterna. Sempre mancava loro qualche cosa, sempre tornavano con la memoria in Egitto, sempre mormoravano contro Mosè ed Aaron: *Quare nos fecistis ascendere de Ægypto, & adduxistis in locum istum pessimum, qui seri non potest, qui nec ficum gignit, nec vineas, nec malogranata, insuper èt aquam non habet ad bibendum* (*b*)? E poi ch'ebbero ancora da bere della pietra, non restava però quel popolo pusillanime di lamentarsi della lunghezza del cammino, e non solo contro Mosè, ma contro a Dio: *Et tædere cœpit populum itineris ac laboris. Locutusque contra Deum, & Moysen, ait: cur eduxisti nos de Ægypto, ut moreremur in solitudine? Deest panis, non sunt aquæ: anima nostra jam nauseat super cibo isto levissimo* (*c*), che così chiamavano la manna.

O misera anima, a cui è venuta a nausea la manna! Questo è l'accidioso, a cui vengono a nausea le orazioni, a cui la penitenza pare amara, ed i digiuni intollerabili. Questi tali non entrano nella terra di promessione, perchè sono pusillanimi, perchè credono alle persuasioni del Demonio e de' suoi ministri, che essendo mandati ad esplorare la terra di promessione, e ogni sua qualità, dicono: *Nequaquam ad hunc populum valemus ascendere, quia fortior nobis est. Terra, quam lustravimus, devorat habitatores suos: populus, quem aspeximus, proceræ staturæ est. Ibi vidimus monstra quædam filiorum Enac de genere giganteo: quibus comparati, quasi locustæ videbamur* (*d*). O quanti intoppi pone il Demonio innanzi a' piedi di coloro, che vanno alla terra di promessione; quante illusioni rappresenta loro; quanti mostri quanti giganti finge per ispaventarli! e tanto fa, che i poveri Ebrei avviliti, e perduti d'animo dicono fra loro: *Constituamus nobis ducem, & revertamur in Ægyptum* (*e*). Andavano alla libertà, e vogliono ritornare alla servitù; andavano alla vita, desiderano tornare alla morte: Non si contentano di stare sotto il governo di Dio, vogliono farsi un Capitano loro stessi; e chi? l'inimico loro, il Principe dell'inferno: e tanto sono spaventati dalla pusillanimità, e tanto stimolati dal rancore figliuolo dell' accidia,

(*a*) *Psalm. CVI. v.* 18.
(*b*) *Numer. XX. v.* 5.
(*c*) *Ibid. XXI. v.* 4. & 5.
(*d*) *Ibid. XIII. v.* 32. & *seqq.*
(*e*) *Ibid. XIV. v.* 4.

accidia, che odiano Mosè che li persuade di gire innanzi, e vogliono lapidarlo; onde adirato Dio, non permise, che alcuno di loro da venti anni in su, arrivasse alla terra di promessione (da Caleb e Giosue in fuori): ma tutti morirono nel deserto (*a*).

Adunque o Cristiano, ovvero Israelita, che vuoi ascendere alla terra di promessione, non ti lasciar ingannar dal Demonio, non creder alle sue bugie; che nella via di Cristo non vi sono tante difficoltà, quante egli finge. Credi più presto a Cristo, il quale dice: *Tollite jugum meum super vos: Jugum enim meum suave est, & onus meum leve* (*b*). Non ti avvilire, perchè la porta che conduce alla vita, sia nel principio stretta e difficile; e non t'inganni l'altra larga e spaziosa, che conduce alla morte: *Intrate per angustam portam: quia lata porta, & spatiosa via est, quæ ducit ad perditionem, & multi sunt, qui intrant per eam. Quàm angusta porta, & arcta via est, quæ ducit ad vitam: & pauci sunt qui inveniunt eam* (*c*)! Deh sforziamoci d'essere tra i pochi, e non fra i molti; ricordiamoci, che Dio ha posto innanzi al Paradiso un Angelo: *Et flammeum gladium atque versatilem, ad custodiendam viam ligni vitæ* (*d*). O uomo scacciato dal Paradiso per il peccato di Adamo, se vuoi gustare dell'Albero della vita, bisogna passare per il coltello delle tribolazioni, e per la fiamma della penitenza: *Per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei* (*e*). Ma noi non consideriamo queste fatiche, che sono brevi e terminate: *Quæ videntur, temporalia sunt: quæ autem non videntur, æterna sunt* (*f*). Guardiamo al premio, che è eterno ed infinito; pensiamo, quanto ha patito per noi il Figliuolo di Dio: Egli è nostro capo, noi sue membra: *Compatiamur, ut èt conglorificemur. Existimo enim* [dice Paolo Apostolo (*g*)], *quòd non sunt condignæ passiones hujus temporis ad futuram gloriam, quæ revelabitur in nobis*. Riduciamoci a memoria le vittorie de' gloriosi Martiri; per quanti fuochi di dolori, per quante acque di tribolazioni siano passati, affine di arrivare al refrigerio celeste. In tal modo il valoroso Cristiano vince la pusillanimità; in tal modo resistendo fortemente, e non si spaventando per le difficoltà, che gli s'appresentano nella via di Dio, vince ed atterra il Demonio. Ma

(*a*) *Numer. XIV. v. 22. & seqq.*
(*b*) *Matth. XI. v. 29. & 30.*
(*c*) *Ibidem VII. v. 13. & 14.*
(*d*) *Genes. III. v. 24.*
(*e*) *Act. Apost. XIV. v. 21.*
(*f*) *II. ad Corinth. IV. v. 18.*
(*g*) *Ad Roman. VIII. v. 17. & 18.*

Ma oimè! Non ſi ſtanca giammai l'Infernale inimico di perſeguitarci e come inimico crudeliſſimo, e come Capitano aſtutiſſimo. Poichè non ha potuto ſuperare il Criſtiano, nè avvilirlo con la grandezza de' pericoli e con le fatiche, ſi volge ad altre inſidie, e cerca di fare, che 'l Uomo per troppa ſicurezza e ſperanza diventi negligente a bene operare; acciò avvenga a lui non altramente che ad un Principe, il quale ſi creda avere tutto lo ſtato ſuo in pace, nè penſa che alcuno gli ſia, o poſſa eſſer inimico, vive ſenza penſiero, non fortifica le ſue Città, non vi tiene i debiti preſidj; onde poi aſſalito all'improvviſo, è fatto prigione ſenza poter far reſiſtenza alcuna: Così fa con noi il Demonio; ſi sforza d'aſſicurarci, e di levarci ogni ſoſpetto, acciò non ſtiamo vigilanti alla difeſa. E chi può dubitare, che dormendo noi, ed egli vegghiando; ſtando noi ſprovveduti, ed egli armato; noi ſicuri, ed egli nell' imboſcata, ſenza dubbio rimarremo perditori, ed egli riporterà la vittoria? E mirate, vi prego, come ſaggiamente queſto maledetto ſerpe ſeduce l'anima noſtra. Comincia a dire, che la vita è lunga, e che mentre 'l Uomo è giovane, può e deve pigliarſi piacere, perchè ad ogni modo quando ſarà poi vecchio, avrà tempo di farne penitenza: Non biſogna (dice egli) ſpaventarſi, che allora vi ſia poco ſpazio per far penitenza, perchè tanta è la miſericordia di Dio, che una lagrima, un ſoſpiro lo può placare. O come ſa ben le Scritture il Demonio, come le fa interpretare a' ſuoi propoſiti! Che tante lagrime (dice egli), che tante orazioni, che tanto ſpavento dell'inferno, ſe Dio ti perdonerà al certo? *Miſerator, & miſericors Dominus: longanimis, & multum miſericors* (*a*). *Miſericordiâ Domini plena eſt terra* (*b*). *Miſerationes ejus ſuper omnia opera ejus* (*c*). Ma o Anima combattente, che ti trovi in queſto pericoloſo ſteccato, chiudi l'orecchie a queſte luſinghe del tuo inimico. Non è vero, che ci ſia tempo da pentirſi; non è vero, che la vita ſia lunga. O Anima benedetta non lo credere. Miſeri noi! che altro è la vita dell'Uomo, ſe non *lanugo, quæ a vento tollitur: ſpuma gracilis, quæ a procella diſpergitur: fumus, qui a vento diffuſus eſt* (*d*)? O povera Anima, che perſuadendoſi d'avere tempo abbaſtanza di poter ſervire a Dio, ſi laſcia opprimere dal torpo-

(*a*) *Pſalm. CII. v.* 8.
(*b*) *Pſalm. XXXII. v.* 5.
(*c*) *Pſalm. CXLIV. v.* 9.
(*d*) *Sapient. V. v.* 15.

torpore, dall'ozio, dalla pigrizia! Oimè! che non v'è cosa, che più tosto fugga, della vita! *Defecerunt sicut fumus dies mei* dice il Profeta (*a*): *sicut umbra declinaverunt* (*b*). Non ci inganniamo noi stessi: *quoniam pulvis sumus: homo sicut fœnum dies ejus, tamquam flos agri sic efflorebit* (*c*). Non bisogna viver sicuri giammai, perchè quando meno ce lo pensiamo, la morte ci sta addosso: *Dies Domini, sicut fur in nocte, ita veniet. Cùm enim dixerint pax, & securitas: tunc repentinus eis superveniet interitus* (*d*). Non vi ricordate quella bella Parabola in San Luca, di quel Riccone, il quale avendo avuto un buon ricolto, e sperando di godere lungamente le sue ricchezze, dice a se stesso: *Anima habes multa bona posita in annos plurimos: requiesce, comede, bibe, epulare. Dixit autem illi Deus: Stulte, hac nocte animam tuam repetunt a te: quæ autem parasti cujus erunt* (*e*)? Adunque o peccatore: *Non tardes converti ad Dominum, & ne differas de die in diem. Subitò enim veniet ira illius, & in tempore vindictæ disperdet te* (*f*). Non è cosa più preziosa del tempo; e gli uomini ne tengono sì poco conto. Cominciamo a buon'ora, perchè non ci è tempo; non tardiamo all'ultimo, perchè non ci è tempo: *Videte, quomodo cautè ambuletis*, dice l'Apostolo (*g*): *non quasi insipientes, sed ùt sapientes: redimentes tempus, quoniam dies mali sunt*. Si ricompra il tempo con le buone operazioni, perchè il tempo fugge, e le buone opere rimangono. Ma o infelice colui, che tarda la sua conversione alla vecchiezza! Chi da giovane è abituato nel peccato, come si muterà essendo vecchio? *Adolescens juxta viam suam*, dice il Savio (*h*), *etiam cùm senuerit, non recedet ab ea*. Non bisogna dire, che Dio è misericordioso, non bisogna usar male della sua misericordia, perciocchè egli è ben misericordioso, ma è ancor giusto: *Misericors Dominus, & justus* (*i*). *Misericordiam, & judicium cantabo tibi Domine* (*k*). *Diligit misericordiam, & judicium* (*l*). O misero chi tenta la pazienza di Dio, e persevera in far male, e differisce di far bene con questa credenza di trovare perdono! O Uomo, non far così: *Ne adjicias peccatum super peccatum: & ne dicas: miseratio Domini magna est, multitudinis peccatorum*

(*a*) *Psalm. CI. v.* 4.
(*b*) *Ibidem v.* 12.
(*c*) *Ibidem v.* 14. & 15.
(*d*) *I. ad Thessal. V. v.* 2. & 3.
(*e*) *Lucæ XII. v.* 19. & 20.
(*f*) *Ecclesiastici V. v.* 8. & 9.
(*g*) *Ad Ephes. V. v.* 15. & 16.
(*h*) *Proverb. XXII. v.* 6.
(*i*) *Psalm. CXIV. v.* 5.
(*k*) *Psalm. C. v.* 1.
(*l*) *Psalm. XXXII. v.* 5.

catorum meorum miserebitur. Misericordia enim, & ira ab illo citò proximant, & in peccatores respicit ira illius (*a*). Oimè, chi non ispaventarebbero quelle parole dette da Dio per bocca di Ezechiele! *Justitia justi non liberabit eum, in quacumque die peccaverit. Etiam si dixero justo, quòd vita vivat, & confisus in justitia sua fecerit iniquitatem: omnes justitiæ ejus oblivioni tradentur, & in iniquitate sua, quam operatus est, in ipsa morietur* (*b*). Se dunque non si può sperare nelle buone operazioni passate, ogni volta che torniamo a far male; come potrà sperar l'accidioso, che in tutto 'l tempo della sua vita è giaciuto nell'ozio, di rilevarsi al fine a quel passo tanto pericoloso, tanto spaventevole della morte? Non sapete ciò, che dice quel gran Padre antico? *Hac animadversione punitur peccator, ut qui dum viveret oblitus est Dei, moriens obliviscatur suì.* Adunque: *Quærite Dominum, dum inveniri potest: invocate eum, dum propè est* (*c*). Cristo non manca di chiamarci a se giorno, e notte: *Ecce sto ad ostium, & pulso*, dice Cristo (*d*); apriamogli la porta de' nostri cuori, perchè beata quell'anima, ove entra Cristo. Non vi ricordate quel, che dice il Savio ne' Proverbj? *Ne dicas amico tuo: vade, & revertere: cras dabo tibi: cùm statim possis dare* (*e*). L'amico nostro è Cristo, che ci dimanda i cuori nostri; male per chi differisce a darglielo, e dice, che ritorni all' altro giorno. Chi è certo d'esser vivo all'altro giorno? Però è bisogno affrettarsi, e non tardare; altramente questo torpore diabolico, questa pigrizia accidiosa, questo sonno profondo, questo letargo mortalissimo addormenta talmente l'anima, che mai più non può risvegliarsi dal sonno del peccato.

L'anima dell'accidioso è immersa nelle tenebre degli errori, non vede il Sole della Divina grazia, onde non fa altro che dormire. Veramente, Signori, che questo torpore dell'accidia si può assomigliare al sonno; però diceva il Profeta: *Dormitavit anima mea præ tædio* (*f*). Questo è quel tedio delle buone operazioni, questa è la malinconia dell'accidioso, il quale non sente diletto alcuno de' piaceri Cristiani. E perchè la natura nostra non può star lungamente senza qualche soglievo, di qui nasce, che l'accidioso attristato in se medesimo, va pur cercando d'allegrarsi; ma non si volge a Dio, ma alle cose del

 Mon-

(*a*) *Ecclesiastici V. v. 5. & seqq.*
(*b*) *Ezech. XXXIII. v. 12. & 13.*
(*c*) *Isaiæ LV. v. 6.*
(*d*) *Apocalyps. III. v. 20.*
(*e*) *Proverb. III. v. 28.*
(*f*) *Psalm. CXVIII. v. 28.*

Mondo. Questa è l'evagazione della mente intorno a cose illecite; con lei sono molte compagne; la mormorazione, la dettrazione, la calunnia, la contraddizione, la stoltezza, l'inconsiderazione, il parlare ozioso, ed altri simili: perciò gli accidiosi dicono male del prossimo, e vanno giudicando tutte le azioni non solo degli eguali, ma de' superiori. Di questi maledici accidiosi parla in più luoghi David Profeta rimproverando il peccato loro: *Os tuum abundavit malitiâ: & lingua tua concinnabat dolos. Sedens adversùs fratrem tuum loquebaris, & adversùs filium matris tuæ ponebas scandalum* (*a*). *Dilexisti omnia verba præcipitationis, lingua dolosa* (*b*). *Sepulcrum patens est guttur eorum: linguis suis dolosè agebant, venenum aspidum sub labiis eorum* (*c*). Questi sono i diletti dell' accidioso, ragionamenti vani e dettrazioni del prossimo; non pensa l'accidioso a quel che Cristo disse alle turbe: *Dico autem vobis, quoniam omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die judicii* (*d*).

Non v'è il più misero stato di quello dell'accidioso, perciocchè essendo egli gravemente infermo, non conosce e non sente il suo male; onde scaccia da se ed odia i Medici, che cercano di guarirlo, e di svegliarlo dal lungo sonno della sua negligenza. O quanto è pericoloso questo sonno dell'anima, Signori Accademici! quanto gode il Demonio, vedendola dormire! Allora egli è sicuro della vittoria, senza alcuna sua fatica. E qual uomo può esser così forte, che dormendo senza guardia non sia preso? Non vi ricordate il fortissimo Sansone, come dormendo nel seno della meretrice, gli fu rasa dal capo tutta la sua fortezza, e fu preso da' Filistei (*e*)? Sansone è la ragione, che dalla parte sensitiva e concupiscibile, quasi dalle lusinghe d'una meretrice è addormentata nel sonno del peccato, e data in preda a' Demonj. Parimente Sisara fu ammazzato, mentre dormiva, da una donna chiamata Jahel, la quale con un chiodo che gli pose sopra le tempia, lo conficcò in terra, come è scritto nel libro de' Giudici (*f*). Così anche Oloferne per mano d'una donna dormendo perdette la vita (*g*); e a Saulle nel tempo che stava dormendo fu tolta l'asta, e il vaso dell' acqua (*h*): l'asta dinota l'altezza della contemplazione, e la mente

(*a*) *Psalm. XLIX. v.* 19. & 20.
(*b*) *Psalm. LI. v.* 6.
(*c*) *Psalm. XIII. v.* 3.
(*d*) *Matth. XII. v.* 36.
(*e*) *Judic. XVI. v.* 17. & *seqq.*
(*f*) *Cap. IV. v.* 21.
(*g*) *Judith XIII. v.* 9. & 10.
(*h*) *I. Reg. XXVI. v.* 12.

mente diritamente rivolta a Dio; il vaſo dell' acqua ſignifica l'acqua delle lagrime e della penitenza, perchè chi dorme in tal modo, non penſa a Dio, nè meno fà penitenza de' ſuoi peccati: *Vigilate & orate, ut non intretis in tentationem* (*a*). Queſto ſonno veramente è immagine della morte; queſto non è ſonno naturale, che riſtori le membra affaticate, e rinnovi gli ſpiriti vitali; è ſonno indotto dal Demonio, per farci morir eternamente. Ricorriamo adunque all'Orazione ſanta, verace rimedio contro queſto mortifero ſonno; imitiamo David Profeta, che mai non ceſſava di orare: *Media nocte ſurgebam ad confitendum tibi* (*b*): e altrove dice: *Veſpere, & manè, & meridie narrabo, & annunciabo: & exaudiet vocem meam* (*c*); e in un altro luogo: *Septies in die laudem dixi tibi, ſuper judicia juſtitiæ tuæ* (*d*). Perciò la Santa Chieſa ha inſtituito le Ore Canoniche, acciò l'Anima ſtia ſempre vigilante ed apparecchiata alla difeſa: *Sobrii eſtote* (dice S. Pietro) *& vigilate: quia adverſarius veſter Diabolus tamquam Leo rugiens circuit, quærens quem devoret: cui reſiſtite fortes in Fide* (*e*). Non ſenza cagione dice l'Apoſtolo prima *ſobrii eſtote*, e poi *vigilate*; perchè come l'ebrietà del vino induce il ſonno corporale, così l'ebrietà delle coſe carnali, delle ricchezze, e degli onori del Mondo, induce il ſonno dell'anima. Non vi ricordate di quella meretrice deſcritta da San Giovanni nell'Apocaliſſi, *cum qua fornicati ſunt Reges terræ, & inebriati ſunt qui inhabitant terram de vino proſtitutionis ejus* (*f*)? Fuggite la coppa d'oro di queſta meretrice, dentro la quale è il vino della morte: *Igitur non dormiamus ſicut èt ceteri, ſed vigilemus, & ſobrii ſimus* (*g*). In un'anima che dorme, non entra Dio; il ſeme della grazia di Dio non può far frutto nell'anima, che dorme: *Cùm autem dormirent homines, venit inimicus ejus, & ſuperſeminavit zizania* (*h*). Vegliamo adunque Signori, e così renderemo vani tutti i diſegni del noſtro inimico. Ma chi o ſpaventato dalle difficoltà e fatiche, che ſono nella via della virtù, o promettendoſi lunga vita e ſpazio di pentimento, o confidato nella miſericordia di Dio in quel modo che non conviene, ſi dà in preda all'ozio ed all'accidia, e dorme profondamente nel ſonno del peccato, coſtui è al tutto diſarmato dell' armatura della Carità, e da ogni lato è aperto

FF II a col-

(*a*) *Marci XIV. v.* 38.
(*b*) *Pſalm. CXVIII. v.* 62.
(*c*) *Pſalm. LIV. v.* 18.
(*d*) *Pſalm. CXVIII. v.* 164.
(*e*) *I. Petri V. v.* 8. *&* 9.
(*f*) *Apocalypſ. XVII. v.* 2.
(*g*) *I. ad Theſſal. V. v.* 6.
(*h*) *Matth. XIII. v.* 25.

a' colpi dell'eterno inimico, il quale ſpeſſe volte leva al miſero peccatore ancora lo ſcudo della Fede; conciosiacoſachè non avendo mai fatto bene alcuno, anzi avendo ſopra le ſpalle una gran ſoma de peccati, acciò non venga mai tempo, che s'accorga della ſua miſeria, e pentendoſi dica col Profeta: *Domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me* (*a*): *Quoniam iniquitates meæ ſupergreſſæ ſunt caput meum: & ſicut onus grave gravatæ ſunt ſuper me* (*b*): Per queſto, dico, il maledetto Avverſario cerca di levare al peccatore la Fede, onde o crede che non vi ſia Dio, o che non abbia cura delle noſtre operazioni; nè vi ſia Inferno, o Paradiſo; e che col corpo muoja l'anima ancora, talchè altro non abbiamo di queſto Mondo, ſe non i piaceri che prendiamo. O miſero Uomo, a cui il Demonio ha perſuaſo tanto errore! Allora come cavallo sfrenato corre a precipitarſi nel profondo abiſſo di tutti i peccati: *Dixit enim in corde ſuo: Oblitus eſt Deus, avertit faciem ſuam* (*c*): *Non requiret* (*d*). Così ſi conſolano i peccatori, non credendo la providenza e la giuſtizia di Dio: *Dixit injuſtus, ut delinquat in ſemetipſo: non eſt timor Dei* (*e*); e quel che è peggio, nega che Dio vi ſia: *Dixit inſipiens in corde ſuo: non eſt Deus* (*f*): Allora ſi verifica quel detto del Savio: *Impius, cùm in profundum venerit peccatorum, contemnit* (*g*). Ecco, come a poco a poco l'infelice peccatore, per non avere da principio fatta reſiſtenza all'accidia, perde la Carità e la Fede; ed all'ultimo per opera del Demonio, quando già la morte è vicina, gli ſi rappreſentano innanzi tutti i ſuoi peccati, e tanto gli pajono gravi ed orrendi, che perde ogni ſperanza, che gli debbano eſſere perdonati. Così diſperato inſieme con Cain, e con Giuda dice: *Major eſt iniquitas mea, quàm ut veniam merear* (*h*). Queſto è il maggiore di tutti i peccati, perchè ſi niega l'infinita bontà e miſericordia di Dio, penſando che non ci voglia perdonare, o ſi niega l'onnipotenza ſua, credendo che non poſſa farlo.

O miſero ed infelice peccatore, che ti ſei laſciato vincere dall'accidia, e non hai avuto cuore di combattere quando era il tempo! ora ſei preſo, ora ſei vinto, ora ſei condannato all' eterna morte. Guardiamoci, virtuoſi Signori, dalla diſperazione;

(*a*) *Pſalm. XXXVII. v. 2.*
(*b*) *Ibidem v. 5.*
(*c*) *Pſalm. IX. ſecundùm Hebr. X. v. 11.*
(*d*) *Ibidem v. 13.*
(*e*) *Pſalm. XXXV. v. 2.*
(*f*) *Pſalm. XIII. v. 1., & Pſalm. LII. v. 1.*
(*g*) *Proverb. XVIII. v. 3.*
(*h*) *Geneſ. IV. v. 13.*

ne; ſiano pur gravi quanto ſi vogliono i noſtri falli, ſempre ſaranno terminati; ma la miſericordia di Dio è infinita: Conviene uſar ſempre la medicina contraria al male; e come nella troppa ſicurezza dell'accidioſo è utile ricordarſi ſpeſſo della giuſtizia, così nella troppa diffidenza è meſtiere ricorrere alla miſericordia di Dio. Fu orribile l'adulterio, e l'omicidio di David; graviſſimo ſopra ogni altro il peccato di Pietro: Ma perchè lo confeſſarono, e lo pianſero, e ne dimandarono perdono, fu ſcancellato: *Vivo ego, dicit Dominus Deus: nolo mortem impii, ſed ut convertatur impius a via ſua, & vivat* (*a*). Non ſi ſtanca giammai Dio di perdonare; egli ſteſſo dice: *Si dixero impio: Morte morieris: & egerit pœnitentiam a peccato ſuo, feceritque judicium & juſtitiam, & in mandatis vitæ ambulaverit: vità vivet & non morietur. Omnia peccata ejus, quæ peccavit, non imputabuntur ei* (*b*). Chi dunque ha peccato grandemente, non ſi diſperi, ma faccia penitenza: *Fili peccaſti? Non adjicias iterum: ſed èt de priſtinis deprecare ut tibi dimittantur* (*c*). Sei partito dal tuo Padre eterno, come quel figliuolo prodigo, che conſumata ogni ſoſtanza paſceva i porci; imitalo ancora nel ritorno, dicendo con lui: *Pater, peccavi in cœlum & coram te, jam non ſum dignus vocari filius tuus* (*d*). Non imitare il Corvo, che partitoſi dall'Arca, non torna più; ma imita la Colomba, e avrai perdono d'ogni errore commeſſo. Non ſi può dare maggior dolore all'inimico, che vederſi perder la vittoria in ſu l'eſtremo; e talora per una lagrima ſola eſſergli tolta di mano così gran preda, come è un'anima: e per il contrario in Cielo gli Angeli ne ſentono infinita allegrezza. Ma quantunque ſia meglio pentirſi tardi, che non mai, è nondimeno molto pericoloſo il differire; però è bene fuggire a buon'ora l'accidia e l'ozio, ed eſercitarſi nel ſervizio di Dio, ed affaticarſi come conviene; perciocchè non è coſa alcuna, che più ſi diſconvenga all'uomo, dell'ozio e della pigrizia: onde è ſcritto: *Homo naſcitur ad laborem, & avis ad volatum* (*e*); quaſi così ſia naturale all'uomo l'affaticarſi, come agli uccelli il volare. Non vediamo noi, che Adamo nello ſtato della ſua innocenza, quando era nel Paradiſo terreſtre, non vi fu poſto per iſtare oziosamente, ma per lavorare, come dice la Scrittura Santa:

(*a*) *Ezech. XXXIII. v.* 11.
(*b*) *Ibid. v.* 14. *& ſeqq.*
(*c*) *Eccleſiaſtici XXI. v.* 1.
(*d*) *Lucæ XV. v.* 21.
(*e*) *Job V. v.* 7.

ta: *Tulit Dominus Deus hominem, & posuit eum in Paradiso voluptatis, ut operaretur & custodiret illum* (*a*)? Ripugna adunque l'ozioso alla propria natura, ripugna alla sentenza divina, quando Dio dopo il peccato disse ad Adamo: *Maledicta terra in opere tuo: in laboribus comedes ex ea cunctis diebus vitæ tuæ. In sudore vultûs tui vescêris pane* (*b*). Solo l'accidioso di tutte le creature è inutile: I cieli sempre si volgono, gli elementi sono in continuo moto ed alterazione, la terra sempre produce, gli animali non riposano; solo l'accidioso è, come disse quel Poeta, numero ed ombra. Tutte le creature, dall'ozioso in fuori, laudano Dio, perchè è scritto dal Salmista: *Cœli enarrant gloriam Dei, & opera manuum ejus annunciat firmamentum* (*c*); e in molti Salmi, che hanno il titolo *Alleluja*, mostra come ogni creatura lodi Dio, e fra gli altri quello che comincia: *Laudate Dominum de Cœlis* (*d*): *laudate eum Sol & Luna: laudate eum omnes stellæ & lumen* (*e*). *Montes & omnes colles, Bestiæ & universa pecora, Reges terræ & omnes populi* (*f*), e quel che segue; dove s'invita ogni cosa creata, così celeste come terrena, così insensibile come animata, così priva di ragione come ragionevole, a lodare e celebrare Dio; come ancora si fa nel Cantico de' tre fanciulli: *Benedicite omnia opera Domini Domino* (*g*): Solo, come ho detto, l'ozioso non loda Dio. Che dirò de' peccati, che si commettono per l'ozio? L'acqua che non si muove, si corrompe; il ferro che non s'adopera, è corroso dalla ruggine: così l'anima oziosa è corrotta e consumata dal peccato. L'ozio ingagliardisce la carne, e la fa insuperbire contro lo spirito; perciò conviene affaticarla, come insegna l'Ecclesiastico: *Cibaria, & virga, & onus asino: panis, & disciplina, & opus servo* (*h*). Questo nostro servo, che è il corpo, servo dell'anima, ha bisogno del pane per sua sostentazione, della disciplina per correzione, dell'opera per esercizio; come ancora ad un giumento si dà il cibo, perchè possa durare alla fatica, la verga perchè cammini e non esca dalla diritta via, la soma acciò non ricalcitri. Adunque *Servo malevolo tortura & compedes, mitte illum in operationem, ne vacet: multam enim malitiam docuit otiositas* (*i*). David commise l'adulterio per l'ozio; il

(*a*) *Genes. II. v.* 15.
(*b*) *Ibid. III. v.* 17. & 19.
(*c*) *Psalm. XVIII. v.* 2.
(*d*) *Psalm. CXLVIII. v.* 1.
(*e*) *Ibidem v.* 3.
(*f*) *Ibidem v.* 9. & *seqq.*
(*g*) *Daniel. III. v.* 57.
(*h*) *Ecclesiastici XXXIII. v.* 25.
(*i*) *Ibidem v.* 28. & 29.

il peccato di Sodoma, e la ſua rovina nacque dall'ozio, come ſcrive quel Profeta parlando a Geruſalemme: *Ecce hæc fuit iniquitas Sodomæ ſororis tuæ, ſuperbia, ſaturitas panis, & abundantia, & otium ipſius, & filiarum ejus* (a). Ma che dirò io della povertà dell'oziofo, così temporale come ſpirituale, cagionata dalla ſua negligenza? *Propter frigus piger arare noluit: mendicabit ergo æſtate, & non dabitur illi* (b). Per il freddo dell'accidia non ha voluto il pigro ſeminar le buone operazioni, però non raccorrà il frutto nella vita eterna. Non baſta l'animo al pigro d'uſcire alla battaglia contro il ſuo inimico, ma giacendo nell'ozio dice fra ſe medeſimo: *Leo eſt in via, & Leæna in itineribus: Sicut oſtium vertitur in cardine ſuo, ita piger in lectulo ſuo* (c); e perciò non volendo egli combattere, non ſarà manco coronato in Paradiſo. L'anima noſtra è come un terreno, che irrigato dalla Divina Grazia, e coltivato dalle virtù, produce frutti di perpetua beatitudine; ma il pigro non vuole affaticarſi a lavorare il ſuo terreno, anzi lo laſcia inſelvatichire, come dice il Savio: *Per agrum hominis pigri tranſivi, & per vineam viri ſtulti: Et ecce totum repleverant urticæ, & operuerant ſuperficiem ejus ſpinæ, & maceria lapidum deſtructa erat* (d). Le ſpine e le urtiche de' peccati ſeppelliſcono l'anima del pigro, nè vi può entrare il ſeme della parola di Dio.

Orsù Signori, abbiam veduto quanto brutta coſa è l'ozio: reſta ora, che lo fuggiamo con ogni noſtro potere, perchè il Paradiſo non ſi acquiſta, ſtando nelle piume e nelle delicie. Non vediamo noi, quante fatiche ſi tollerano, quanti pericoli ſi corrono per terra e per mare da' mercatanti, per conſeguire le ricchezze terrene, *quas ærugo & tinea demolitur: & fures effodiunt & furantur* (e)? E noi, a cui ſono promeſſi i teſori eterni, ſtaremci così a dormire, ſenza temere di rimaner poveri? *Uſquequò piger dormies? Quando conſurges e ſomno tuo* (f)? *Parum, inquam, dormies, modicum dormitabis: & veniet tibi quaſi curſor egeſtas, & mendicitas quaſi vir armatus* (g). O Signori, guardiamoci da queſta povertà; combattiamo valoroſamente contra di lei, perciocchè *cogitationes robuſti ſemper in abundantia: omnis autem piger ſemper in egeſtate eſt* (h). Queſta vita preſente è tempo di Miſericordia, l'altra

(a) *Ezech. XVI. v.* 49.
(b) *Proverb. XX. v.* 4.
(c) *Ibid. XXVI. v.* 13. & 14.
(d) *Ibid. XXIV. v.* 30. & 31.
(e) *Matth. VI. v.* 19.
(f) *Proverb. VI. v.* 9.
(g) *Ibid. XXIV. v.* 33. & 34.
(h) *Ibid. XXI. v.* 5.

tra di Giuſtizia; quì ſi ſemina, là ſi miete; quì ſi congrega, là ſi gode il ricolto; quì ſi lavora, là ſi riposa: Non ſi entra in cielo, ſe non ſi portano i faſci delle buone operazioni: *Venientes autem venient cum exultatione, portantes manipulos ſuos* (*a*): Nell' altra vita non averemo che mangiare, ſe quì non facciamo provviſione: *Vade ad formicam, o piger, & conſidera vias ejus, & diſce ſapientiam: quæ cùm non habeat ducem, nec præceptorem, nec principem, parat in æſtate cibum ſibi, & congregat in meſſe quod comedat* (*b*). Deh non ſiamo da meno degli animali bruti. Niuna coſa diſpiace più a Dio, che l'ozio. Non vi ricordate, che Criſto malediſſe quella Ficaja (*c*), che non aveva frutto alcuno? E in San Giovanni diceva a' ſuoi Diſcepoli: *Ego ſum vitis vera: & Pater meus agricola eſt. Omnem palmitem in me non ferentem fructum, tollet eum* (*d*). *Ego elegi vos, & poſui vos ut eatis, & fructum afferatis, & fructus veſter maneat* (*e*). Beato chi fa frutto, beato chi s'affatica: *Labores manuum tuarum quia manducabis: beatus es, & bene tibi erit* (*f*). All' incontro dice S. Paolo: *Si quis non vult operari, nec manducet* (*g*): E benchè queſto s' intenda ancora temporalmente, perchè S. Paolo ſteſſo dice in tanti luoghi (*h*) di ſe medeſimo, che ſi guadagnava il vivere lavorando con le ſue mani; nondimeno molto più ſi ha da intendere dell' anima. E come non vogliamo noi lavorare, ſe tutti ſiamo ſchiavi di Criſto? *Empti eſtis pretio magno* (*i*), dice l'Apoſtolo; *& non eſtis veſtri* (*k*); Criſto dà a tutti i talenti ſecondo la propria virtù; beati coloro, che li accreſcono e moltiplicano, perchè a loro ſarà detto: *Euge ſerve bone, & fidelis, quia ſuper pauca fuiſti fidelis, ſuper multa te conſtituam, intra in gaudium Domini tui* (*l*). Ma infelice quel ſervo, che naſconde il ſuo talento in terra! A lui ſarà detto: *Tollite ab eo talentum* (*m*); a lui ſarà detto: *Inutilem ſervum ejicite in tenebras exteriores: illic erit fletus & ſtridor dentium* (*n*). Oimè! che l'ozio ha ridotta la Repubblica Criſtiana in tanti travaglj, in quanti la veggiamo. La negligenza de' Principi, e de' Paſtori ha diſſipato il gregge Criſtiano. I Paſtori hanno dormito, e i lupi hanno divorato le pecorelle. Orsù Paſtori vegliate ormai, che

pur

(*a*) *Pſalm. CXXV. v. 6.*
(*b*) *Proverb. VI. v. 6. & ſeqq.*
(*c*) *Matth. XXI. v. 19.*
(*d*) *Joann. XV. v. 1. & 2.*
(*e*) *Ibidem v. 16.*
(*f*) *Pſalm. CXXVII. v. 2.*
(*g*) *II. ad Theſſal. III. v. 10.*
(*h*) *I. ad Corinth. IV. v. 12., I. ad Theſſal. II. v. 9., & II. ad Theſſal. III. v. 8.*
(*i*) *I. ad Corinth. VI. v. 20.*
(*k*) *Ibidem v. 19.*
(*l*) *Matth. XXV. v. 21.*
(*m*) *Ibidem v. 28.*
(*n*) *Ibidem v. 30.*

pur troppo avete dormito. Imitate quei Santi Paſtori, che furono degni d'avere dall' Angelo quella felice nuova, che 'l Figliuolo di Dio era nato: *Paſtores erant vigilantes, & cuſtodientes vigilias noctis ſuper gregem ſuum* (*a*). O Paſtori, o Paſtori: *Attendite vobis, & univerſo gregi, in quo vos Spiritus Sanctus poſuit Epiſcopos, regere Eccleſiam Dei, quam acquiſivit ſanguine ſuo* (*b*). E noi, o Anime mie care, riſvegliamoci ancora noi: *Surge qui dormis, & exurge a mortuis, & illuminabit te Chriſtus* (*c*). Lavoriamo nella vigna di Criſto, dove egli ſempre c'invita: *Quid hìc ſtatis tota die otioſi? Ite èt vos in vineam meam* (*d*). *Exibit homo ad opus ſuum, & ad operationem ſuam: uſque ad veſperum* (*e*). Scacciamo da noi il freddo dell' accidia, e ardiamo nel fuoco della carità: *Solicitudine non pigri, ſpiritu ferventes: Domino ſervientes* (*f*). Non ci ſpaventino le difficoltà, che ſono nella via di Dio; non ci atterri la puſillanimità, ma non ci aſſicuri troppo la ſperanza della vita, e della miſericordia di Dio, ſicchè la penitenza ſi differiſca; ma ſe ſiamo nel peccato, non ci diſperiamo, ma cominciamo a fare una nuova vita: *Revertatur unuſquiſque a via ſua mala, & dirigite vias veſtras, & ſtudia veſtra* (*g*). Crediamo che Dio è giuſto, e rende a ciaſcuno ſecondo le opere ſue. Ci ſpaventino le pene eterne, ma c'inviti la gloria eterna. Scacciamo ormai ogni torpore, e facciamo penſiero di combattere, perchè il cielo è de' forti combattenti: *Regnum cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud* (*h*). Sapete, che 'l noſtro inimico non ſi può vincere, ſe non combattendo: *Propterea accipite armaturam Dei. Induite loricam juſtitiæ* (*i*): *Sumite ſcutum fidei, in quo poſſitis omnia tela nequiſſimi ignea extinguere: Et galeam ſalutis aſſumite: & gladium ſpiritus* (*k*). Combattiamo contro il Dragone che ha ſette capi, come faceva San Michele, ſecondo è ſcritto nell' Apocaliſſi (*l*). Sette popoli vinſe il popolo Ebreo, prima che poſſedeſſe la terra di promiſſione (*m*). Sette peccati mortali abbiamo noi da vincere, e poi acquiſteremo il Paradiſo: *Reſiſtite Diabolo, & fugiet a vobis. Appropinquate Deo, & appropinquabit vobis* (*n*). Chi combatte avrà la corona: *Beatus vir, qui ſuffert tentationem: quoniam*

(*a*) *Lucæ II. v.* 8.
(*b*) *Act. Apoſt. XX. v.* 28.
(*c*) *Ad Epheſ. V. v.* 14.
(*d*) *Matth. XX. v. 6. &* 7.
(*e*) *Pſalm. CIII. v.* 23.
(*f*) *Ad Roman. XII. v.* 11.
(*g*) *Jeremiæ XVIII. v.* 11.
(*h*) *Matth. XI. v.* 12.
(*i*) *Ad Epheſ. VI. v.* 13. *&* 14.
(*k*) *Ibidem v.* 16. *&* 17.
(*l*) *Cap. XII. v.* 7. *& ſeqq.*
(*m*) *Deuteron. VII. v.* 1. *&* 2.
(*n*) *Jacobi IV. v.* 7. *&* 8.

niam cùm probatus fuerit, accipiet coronam vitæ (*a*). Ma chi non combatte non ſarà coronato. Combattiamo adunque, e combattiamo valoroſamente: *Nam qui certat in agone, non coronabitur, niſi legitimè certaverit* (*b*); acciò quando a quel noſtro gran Capitano piacerà, finiti li ſei giorni della fatica e della guerra, richiamarci al Sabato della pace e della quiete, poſſiamo dire con San Paolo: *Bonum certamen certavi, curſum conſummavi, fidem ſervavi. In reliquo repoſita eſt mihi corona juſtitiæ* (*c*): la quale piaccia a Dio per ſua infinita miſericordia di donarci nel Regno de' cieli, dove egli vive e regna col Figliuolo, e con lo Spirito Santo in tutti i ſecoli de' ſecoli. *Amen.*

SER-

(*a*) *Jacobi I. v.* 12.
(*b*) *II. ad Timoth. II. v.* 5.
(*c*) *Ibidem IV. v.* 7. & 8.

SERMO
HABITUS
IN NOCTIBUS VATICANIS
AB ACADEMICO
CHAOS
NUNCUPATO
DE CARITATE.

UOD nos non præterit, Viri Academici, vetus & præſtantiſſimorum hominum probata conſenſu fuit religio, quæ Amori Sacra ſolemneſque cæremonias inſtituit; præclara ac divina inſtitutio, ſi pietatis etiam cognitio acceſſiſſet. Sed cùm ejus Numini rerum initia & cauſas Philoſophi tribuerent, quod nobis Chriſti doctrina declarat & explicat, iis quidem fuit obſcurum & involutum: Verumtamen aſſiduâ diligentique induſtriâ, dum Amoris quaſi veſtigia perſequuntur, id perfecerunt, ut mentem altiùs excitantes, eſſe intelligerent vim rebus omnibus a natura inſitam, quâ ſuî ſimilia appetant, & a diſſimilibus abhorreant, quorum judicio univerſæ confuſæque illius naturæ, in qua erant omnium rerum incluſa principia, hinc eſt exorta diſtinctio, atque in ordinem adducta confuſio; hinc animantium conjunctio, & procreandi voluptas, hinc humani generis ſocietas, hinc matrimonii jura, hinc liberorum procreatio & educatio, hinc domicilia & Urbes conſtructæ, Civitateſque inſtitutæ ſunt. Nos verò, qui non in errorum tenebris, ſed in Evangelii clariſſima luce verſamur, & a religione inſtructi cognoſcimus Amorem, Deum eſſe, procedentem a Patre in intelligentia Filii, ab ipſoque Filio dum a Patre intelligitur, & utriuſque nexum tertiam eſſe Perſonam Sanctæ Trinitatis peræquè æternam, divinam, omnipotentem, infinitam, & cum Patre

& Filio unum tamen Deum esse, qui suâ potentiâ, sapientiâ, & bonitate omnia regit & moderatur, cujusmodi tamen illius vim facultatemque esse existimabimus, qui nihil boni, nihil honesti, nihil pulchri ab eo vel alienum, vel disjunctum fingere cogitatione possumus?

Deum admirabilis quædam amoris vis ab omni æternitate induxit, ut in omnes partes immensam felicitatem suam latissimè diffunderet; ex quo Angelos, sempiternasque mentes, cœli complexum, Solem, Lunam, & reliquarum Stellarum pulchritudinem ac varietatem, elementa, rerumque omnium universitatem procreavit; denique hominem ex limo finxerit, in quo mentem & rationem, quasi Divinitatis sensum inclusit, ut in Paradiso, tamquam in perpetuo voluptatis domicilio locatus, sanctè ac feliciter viveret, tamdemque innocentiæ & virtutis gradibus in cœlum perveniret.

Amor naturæ legem, quam Deus non inchoatam sed perfectam dederat, mox primi hominis vitium infirmarat, Moysis, aliorumque Prophetarum, ac Sanctissimorum Virorum & vocibus, & præceptis, & scriptis in officio retinuit, ac divino cultu instruxit, quoad optatissimus ille dies illuxit, cùm Dei Filius jussu Patris, Amore idest Spiritu Sancto afflante, ut hominum genus a culpa redimeret, nobisque aditum ad cœlum muniret & patefaceret, communis naturæ mortalitatem subiit; etenim ex hoc ipso Amore filium Maria concepit Deum & Hominem, ut quod erat Dei Verbum, caro factum sit, integraque & incorrupta divinitas humanitatem, æternitas mortalitatem assumpserit.

Jam bonorum omnium parentem, Viri Academici, Amorem esse perspicitis, qui divini consilii particeps, Mundum immortalesque Spiritus procreavit, qui Dei Filium e Cœlo demisit in terras, mortales humo divinitus excitavit, atque in Cœlum extulit, qui cum divinis humana ita conjunxit, cum summis infima ita copulavit, ut idem Deus, idem homo esset verissimè. Nec verò Jesum Christum quidquam aliud, nisi Amoris vinculum, Virginis in alvo continuit inclusum; nec tam ad columnam funis alligavit, tam Cruci clavus suffixit, tam in Sepulcro lapis detinuit, quàm Amor.

Quamobrem nihil est, cur miremur, tantum Amori Christum tribuere, ut percunctantibus Pharisæis, qui ejus animum judiciumque attentabant, quodnam magnum mandatum esset in lege,

lege, reſponderit: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, ex tota mente tua, hoc eſt maximum & primum mandatum. Secundum autem ſimile eſt huic. Diliges proximum tuum ſicut te ipſum* (*a*). Nec ulla dubitatio eſt, quin huic divinæ reſponſioni atque expoſitioni percommode ea percunctatio ſit adjuncta: *Quid vobis videtur de Chriſto? Cujus Filius eſt* (*b*)*?* quò faciliùs homines intelligerent Amoris myſterium, qui divinam humanamque naturam in Chriſto conjunxerat, quo tamquam fundamento ſubducto, ne ipſe quidem in Deum amor, ùt qui verè amor non ſit, nec reliquæ ſanctiſſimarum legum rationes, de quibus Chriſtus dixerat: *Si vis ad vitam ingredi, ſerva mandata* (*c*), poſſint conſiſtere, nec ad beatitudinem nobis aditum dare.

O admirabilem & ſalutarem Chriſti ſapientiam, qui uno reſponſo, atque una quæſtione propoſita, Phariſæorum audaciam & impudentiam repreſſit; jactiſque divinæ Fidei fundamentis, Chriſtianam diſciplinam, quæ tum intelligendo tum agendo excolitur, præclarè inſtituit! Quid enim eorum temeritatem frangere, aut invidiæ tela retundere vehementiùs poterat, quàm ſi de Chriſto audirent, maximum illud eſſe legis mandatum, quod iidem ipſi de lege ſciſcitantes, temere labefactarent atque convellerent (*d*)? Nec majus religionis firmamentum conſtitui poterat, quàm *lapis* ille *angularis Chriſtus* (*e*), *petraque* illa (*f*), unde ſacer fons emanavit, quo vitiorum ac ſcelerum omnium maculæ eluuntur: neque honeſtior vivendi ratio dari, quàm utriuſque mandati obſervatio (*g*), quæ pietatem in Deum, caritatem in homines ſpectat, in quibus Moyſis luculenta decem præcepta, ejuſque aliæ leges ac libri, & Prophetarum Scripta, atque omnis religionis diſciplina comprehenduntur (*h*).

Magna quidem ſunt omnia legis præcepta, quæ ad vitæ inſtitutum & ad conformationem morum pertinent; nam is, *qui in uno offenderit, eſt omnium criminum reus* (*i*); ac ſi quidem a religionis officio deflexit, æternis ſuppliciis addicitur. Illud autem maximum eſt, quo Chriſtiana pietas dirigitur, quod naturæ ratio adumbrat, lex Moyſis confirmat, Chriſti doctrina ita exprimit, ut nullis regionibus, nullis finibus, nullis temporibus terminetur:

(*a*) *Matth. XXII. v.* 37. *& ſeqq.*
(*b*) *Ibidem v.* 42.
(*c*) *Ibidem XIX. v.* 17.
(*d*) *Pſalm. CXVII. v.* 22.
(*e*) *Ad Epheſ. II. v.* 20.
(*f*) *I. ad Corinth. X. v.* 4.
(*g*) *Matth. XXII. v.* 28.
(*h*) *Ad Roman. XIII. v.* 8. *& ſeqq.*
(*i*) *Jacob. II. v.* 10.

minetur: neque enim intra nimium, & parvum positum est; sed quò diutiùs, quò exquisitiùs colitur, eò propiùs ad divinam virtutem accedit.

Primum autem est hoc mandatum, quia in lege Moysis primò traditum est (*a*), quia in Legislatore proposita ratione ac consilio, primum fuit; cùm in omni consultatione finis primùm spectetur, & *finis præcepti sit caritas* (*b*): quare necessaria ex causa summum est, & principem locum obtinet, cùm ne ab ipso quidem Deo id nobis remitti, & concedi possit, ut illud ne omnino curemus; quare denique præstantissimum est, cui Divinitatis præmium Deus proposuit.

Hoc eximium divini amoris præceptum tribus maximè de causis homines ad se allicit: Primùm eà quidem ratione, qua omnia referuntur ad Deum; nam cùm naturà fiat, ut aves, ut pecudes, ut feræ, ut reliqua animantia eos diligant, a quibus aut commodum capiunt, aut beneficium consequuntur, hujusque rei documentum vel ab ovibus, vel a canibus capere possimus, quòd & Pastores & Dominos agnoscunt, ad quos summa cupiditate alacritateque feruntùr, perspicuum est in homine, quem maximis bonis Deus auxit & ornavit, prout hac quoque naturæ vi ipse excitatur, ex Dei beneficiis Amorem quasi quadam naturali via generari. Ut enim ignis terræ admotus, si calor superat, primò frigoris vim expellit, deinde calorem inserit; sic *Deus, qui ignis consumens est* (*c*), cùm nobis ita inhæreat, ut divini Amoris erga nos certa signa, quasi scintillæ semper eluceant, ex animo primùm desidiam, quasi frigus ejicit, deinde amorem inducit; hoc enim modo quasi naturali ratione amici Dei sumus. Homo autem cùm rationis particeps sit, ideoque belluis præstet, rerum maximarum indagatione id consequitur, ut Deum summum bonum esse intelligat; & quemadmodum ad id, quod maximè placet, naturæ motu contendit, sic eà ipsà judice ac magistrà, Deum sibi in primis amandum & colendum statuit: semper enim ratione duce id, quod melius, quod præstabilius, quodque utilius est, amplectimur. Atque hæc altera causa & origo est divini Amoris, quem humanis rebus longè anteponimus. Postremò hoc divino Amore, quem rationis consilium omnibus rebus præponit, ille multò est præstantior, quem mirabilem

(*a*) *Deuter. VI. v.* 5.
(*b*) *I. ad Timoth. I. v.* 5.
(*c*) *Ad Hebr. XII. v.* 29.

rabilem Theologi dicunt; cùm humanâ naturâ sit excelsior, qui Sancti Spiritus, idest Amoris inter Patrem & Filium interjectu, ac divinitatis communicatione nobis tribuitur: caritatem Theologi nominant, quæ hominis est cum Deo quasi amicitia atque conjunctio, in communicatione beatæ vitæ constituta; ad quam *vocat nos Deus in societatem Filii sui* (*a*). Atque ea perfecta plenaque in Cœlo datur, hic inchoata & præcisa: nec enim humanæ virtutes cum divinis possunt exæquari; nec amor in Deum, quem natura nobis ingenuit, cum caritate comparari: quæ cùm sit omnium humanarum virtutum, omnium bonorum effectrix, divinas virtutes, Fidem, & Spem non modò dignitate superat, sed perficit (*b*); quæ si subtrahatur, nullus habitus nomen perfectæ virtutis, nulla virtus fructum beatæ vitæ consequitur: etenim sempiternam felicitatem, quæ mortali conditione atque humanâ naturâ longè est excelsior, nulla hominum virtus, sed caritas, quam Spiritus Sanctus in animos nostros infundit, divinitus promeretur; ita quòd si vel aquæ poculum sitienti damus, ubi e vita excessimus, nobis gratia a Deo refertur (*c*): Si verò omnes copias, omnes pecunias nostras in pauperum usum erogemus, si nostris fructibus egentissimorum hominum inopiam sustentemus, si vincula, si verbera, si ignes, si omnes dolorum morsus, omnes vitæ cruciatus, necem denique perferamus, nisi Caritas adhibeatur, ne minimum quidem momentum habent ad divinam felicitatem promerendam (*d*). Hæc radicitus vitia evellit, medetur animis, nulla scelerum vestigia relinquit: Neque verò flamma, quam in rubo accensam (*e*) Moyses vidit; nec columna aut ex nubibus conflata, aut ignea, quæ ex Ægypto profugientium iter dies & noctes dirigebat (*f*); nec sempiternus in Ara ignis a Deo requisitus (*g*); nec thura, suavissimique odores in Sacrificium incensi (*h*); nec accensus lapis, quo Prophetarum labia Angeli expurgabant (*i*), aliud nisi Caritatem signant; nec prudentium Virginum, quæ Sponso obviam prodierant, luminibus instillatum oleum (*k*); nec mel, quo Joannes subamaros cibos in solitudine condiebat (*l*); nec aqua Samaritanæ fœminæ

(*a*) *I. ad Corinth. I. v.* 9.
(*b*) *Ibid. XIII. v.* 13.
(*c*) *Matth. X. v.* 42.
(*d*) *I. ad Corinth. XIII. v.* 3.
(*e*) *Exodi III. v.* 2.
(*f*) *Ibidem XIII. v.* 21. & 22.
(*g*) *Levit. VI. v.* 12.
(*h*) *Exodi XXIX. v.* 18.
(*i*) *Isaiæ VI. v.* 6. & 7.
(*k*) *Matth. XXV. v.* 4.
(*l*) *Ibidem III. v.* 4.

minæ a Christo delata (*a*), nec Magdalenæ unguentum (*b*), nec igneæ linguæ Apostolis traditæ (*c*), quicquam aliud, nisi Caritatis vim demonstrant. Caritas perexiguam Viduæ erogationem (*d*) magis, quàm Pharisæorum grandem pecuniam, Christo probavit: Caritas magnum in hominum animis signum imprimit, distinguens Dei filios a filiis Diaboli (*e*). Igni autem elementorum præstantissimo est quàm simillima, nam ùt ille in sublime fertur, & quæ eamdem vim ac naturam habent, cogit & contrahit; sic Caritas altè spectans, animum, qui divinus est, suo ardore ad rerum cœlestium cupiditatem inflammat, & a sensibus ad rationem, ab obsequio corporis ad sempiterna traducit, Deoque conjungit. Igni porro hujusmodi vis ac facultas inest, ut materiæ ad exardescendum idoneæ admotus, in eam primùm calorem, deinde fervorem inducat, postremò accendat, & tamquam alimentum in suam naturam convertat: id autem triplici ratione fit; quæ enim terræ portio est, accensus carbo efficitur; quæ aëris, in flammam vertitur; quæ ignis, (quoniam maximè commutabili ac perlucidâ naturâ est), se in splendorem convertit. Simillimè Caritas, quæ vel gratuita Dei benignitas est, quam Theologi gratiam nuncupant, qua Deo grati efficimur, vel ab ea numquam sejungitur, ubi intercesserit, dum nos a culpa liberat (*f*), & a morte (quia peccatum mors animi est) ad vitam revocat, sanctissimo inflammat incendio: Atque ea quidem conditio triplex est, cùm aut initium, aut progressus, aut finis consideretur; ergo est vel incipientis, vel proficientis, vel perfecti: Candentis carbonis instar animus divino amore conflagrat, si admissæ culpæ, aut suscepti criminis pœnitet; ùt flamma accenditur, si in usu virtutis atque actione versatur; ùt lux splendet, si in rerum admirabilium & cœlestium contemplatione viget.

Quæ igitur laus Caritati, qui honor non optimo jure tribuitur, cùm nos a mortali depravatàque naturâ transferat ad Deum? Quis divinum Amorem neget ceteris antecedere, qui ex Spiritus Sancti communicatione proficiscitur; quem etiam voluntas gignit, qua nihil homini est præstantius, in qua tamquam in arce libera animi facultas locatur, qua Deo similes maxime effici-

(*a*) *I. Joann. IV. v.* 14.
(*b*) *Marci XIV. v.* 3., *& Joann. XII. v.* 3.
(*c*) *Act. Apost. II. v.* 3.
(*d*) *Marci XII. v.* 43. *&* 44.
(*e*) *I. Joann. III. v.* 10.
(*f*) *Ad Roman. VI. v.* 18.

efficimur? Et quia Philoſophorum omnium ſententiâ, uniuſcujuſque rei dignitas ex fine, cujus causâ fit, maxime ſpectatur; quid tam magnificum, quid tam ſanctum, quid tam excelſum eſſe poteſt, quàm Amor in Deum? Non enim, quales in Poëtarum fabulis permulti inducuntur, ſic commentitius eſt Deus, non nativus, non ſenſibus præditus, non rotundus, non volubilis, non ardentis coronæ inſtar; non cœlum, non ſol, non ignis, non aër, non aqua, non terra, quemadmodum inepti quidam Philoſophi diſputarunt; non fictus, qualem nonnulli coluerunt; non loco, non tempore, non virtute circumſcriptus: ſed unus vere eſt, in quo ſunt omnia, extra quem nihil eſt, quocum ipſi, ſi conferri velimus, nihil ſumus, nihil reliqua, ſi cum eo conferantur; in quo ſumma cumulataque potentia, ſapientia, bonitas, pietas, integritas, juſtitia, & ceteræ quæ apud nos dicuntur virtutes, ſumma denique beatitudo, ac bonorum omnium perfecta complexio ita inſunt, ut non illi accidant, ſed in ipſo ſint omnia, nullaque niſi ex ipſo accidant. Ad hunc finem extrema omnia referuntur. In hoc mens, cogitatio, & cupiditas omnis conquieſcit; quem ultra, aut citra nec progredi nec conſiſtere quidquam poteſt.

Ac mihi quidem ratiocinanti, quidnam cauſæ ſit, cur pleroſque rerum humanarum dignitas & pulchritudo ita alliciat, ut ad eas perfruendas ferantur omni contentione atque impetu, illud venit in mentem (cùm ſenſum appetitio conſequatur) quæ pulchra ſunt, quia ſub aſpectum cadunt, incredibiliter delectare; ſic fit, ut pulcherrimarum rerum ſpecie, quaſi ſummi boni quadam imagine teneantur: in quo omnes errant; ſed alius alio vehementiùs. Quòd ſi ex humanarum rerum excellentiâ & pulchritudine, Dei excellentiam pulchritudinemque conjicerent, ſenſuum voluptatem, quæ belluarum propria eſt, repudiarent, atque inſatiabili delectatione fruerentur; ſi verò etiam oculis cernerent, divini Amoris incendio conflagrarent; ſed pecudum conſuetudinem imitati, quæ ante oculos ſunt, ea dumtaxat cogitant: nec animum ab aſpectu mortalium rerum, nec a ſocietate corporis abducunt, & voluptatis dulcedine, quaſi circæo poculo depravati, homines cùm ſint, non præclarum illum habitum, ad quem geniti ſunt, ſed belluarum naturam aſſequuntur: Quare leviſſimam ac breviſſimam voluptatem animi, perfectæ ſempiternæque felicitati anteponunt; & quemadmodum ſtultiſſimè is face-

ret, cui iter in ſuam Urbem eſſet, ſi ab ipſo viæ initio in agrum deflecteret, atque ut pratorum viriditates, & arborum ſpeciem atque ordinem, ut florum varietatem & pulchritudinem, ut fontes, ut rivulorum deductiones admiraretur, inibi conſiſteret: ſic dici non poteſt, quanta horum ſit ſtultitia & impietas, qui ad Cœlum, tamquam ad animorum domicilium geniti, vix vitæ viam ingreſſi, dum rerum humanarum oblectamenta conſectantur, valde aberrant, & libidinum illecebris deliniti, curam Divinitatis ac pene memoriam deponunt: quo quid dici turpius, quid excogitari miſerius poteſt? Quid enim fœdius, quàm homo ad intemperantiam projectus, qui cùm Dei ſit effigies (a), tamen ſenſu mentis orbetur! Quid calamitoſius, quàm beatitudinis facta jactura! Stulti autem ſunt, quos humana pulchritudo ad Dei pulchritudinem cogitandam & contemplandam non exſuſcitat; ingrati præterea, quos Dei non caritas tum in hominibus procreandis, tum in redimendis, tum in conſervandis exploratiſſima, non providentia, non innumerabilia beneficia, non munera, non leges, non diſciplinæ adducunt, ut Caritatis fructum retribuant; poſtremò miſeri, cùm non ſentiant, in Deo cumulatiſſimè ea eſſe omnia, quæ in hominibus ſingula amorem conciliant.

Hominem homini ſimilem natura genuit, ex qua ſimilitudine, velut ex fonte, omnis humana benevolentia & conſociatio ducitur; ſed quemadmodum nihil in ullo genere eſt tam perfectum, quo non illud ſit perfectius, quod non corporis ſed animi ſenſu atque intelligentia perſpicimus; unde id quod apparet, ùt ex ſole radius, elucet: ſic in Deo, a quo fluxit, debet humanæ formæ pulchritudo majorem cupiditatis atque amoris vim excitare. Etenim ſi corporis formam egregiè fictam, vel pictam admiramur, illam Artificis ſpeciem, unde in ſignum vel in tabulam ea translata eſt venuſtas, multò admirari vehementiùs ſolemus: noſtra autem ſpecies ac natura multò perfectior in Deo eſt atque in nobis; quidquid enim natura imitatur, Deus procreat; quidquid natura adumbrat, Deus exprimit; quidquid in natura eſt involutum atque obſcurum, in Deo apertum eſt atque illuminatum; quidquid in natura effingitur, in Deo vivit. Sed quid plura commemorem, cùm èt Deus ipſe factus ſit homo? quo fit, ut eò magis quàm ceteri homines, ſit

(a) *Geneſ. I. v. 26.*

ſit diligendus, quò ejus in nos amor fuit illuſtrior; nam reliqui homines tamquam Mundi incolæ nobiſcum nati videntur: Deus verò cùm nullum habuerit ortum, noſtrà tamen causà naſci voluit, ut idem ſempiternus & mortalis eſſet, idem immenſus & definitus, ut ſervi ſpeciem gerens (*a*), nos peccatorum ſervitute liberaret, ut emoriens, nos ad immortalitatem perduceret; cujus Majeſtatem cùm noſtra læſiſſet iniquitas, tamen nobis ipſe placari, nobis reconciliari (*b*), nobis omnia beatæ vitæ commoda reſtitui voluit, noſtra vitia ſuà virtute correxit, fame & ſiti propemodum enectos, ſuo met corpore & ſanguine aluit & recreavit. O inauditum & mirandum converſionis genus! Cœleſtis mortalitas, humana eſt facta divinitas. Quæ igitur religio, qui cultus, quæ pietas præſtari Deo poteſt, quæ homini Caritate non ſit inferior? Adjungitur amòris in Jeſum Chriſtum alia vel acceſſio, vel certe juſtiſſima ratio, quòd integra inviolataque natura eſt, quòd homo omnium perfectiſſimus, omnium maximus; nam cùm alii occidant & intereant, quia diſſolubilis eſt omnium corporum concretio; Chriſtus mortuus atque ab Inferis excitatus, cùm nihilominus ſit homo, *jam non moritur* (*c*), ùt qui æternitatem conſervat.

Age nunc: Si communio ſanguinis, & affinitatis conjunctio homini hominem conciliat; quanta erga Chriſtum, qui verè eſt Deus, noſtra eſſe voluntas debet, quocum nobis ſunt omnia? Ut enim parens corpus ingenerat, ſic animum nobis Deus creat; ùt quædam in corpore cum parentibus, ſic cum Deo maxima in animo eſt ſimilitudo: quantò igitur animus eſt corpore præſtantior, tantò Deus carior nobis, quàm parens eſſe debet. Atque ut id prætercam, Dei etiam ſatu hominem generari, quantò eſt animi, quàm corporis natura admirabilior qui corpore tamquam ſervitio utitur, qui illud informat, tuetur, alit, auget?

Jam quantì illa ſunt, quòd mentis acie res cœleſtes non ſolùm ſpectamus, ſed intelligimus; quòd rerum principia cognoſcimus, quòd longè in poſterum proſpicimus, quòd liberalium artium præcepta ac ſcientiam tenemus, quòd reliquis animantibus imperamus, quòd cum Angelis ſocietate conjungimur? Itaque ſi Deus Pater eſt noſter, qui fecit nos (*d*); ùt corpus generat, creavit nos; ùt eſt animi auctor, poſſidet nos; ùt utrum-

 que

(*a*) *Ad Philippenſ. II. v. 7.*
(*b*) *Ad Roman. V. v. 10.*
(*c*) *Ibidem VI. v. 9.*
(*d*) *Deut. XXXII. v. 6., & Matth. XXIII. v. 9.*

que firmat & efficit, secundùm Deum is est diligendus, qui in nobis sator fuit materiæ & corporis, quem libido ad procreandum incitavit, ex quo ortûs nostri culpam contraximus.

Item Christi amantiores esse debemus, quàm fratrum: Neque enim is est consimilis Esau, qui quamvis primus in lucem esset susceptus, tamen Jacob natu minorem semper oderat, omnibusque contumeliis vexabat (*a*); nec de nostris injuriis queritur, ùt is qui in Evangelio ait: *Magister, dic fratri meo, ut dividat mecum hæreditatem* (*b*); nec Dei Patris erga nos caritatem imminuit, quamvis sit Filius unice dilectus (*c*); neque ùt fratres Josephi (*d*) vitæ nostræ prosperitati aut gloriæ invidet: Sed frater est amantissimus, qui sese morti objecit, ut nos revocaret ad vitam; qui Dei Patris benevolentiam erga nos re saltem auxit; quòd nos unicus Filius in partem paternæ divinæque hæreditatis vocat, pro nobis assiduus intercessor est (*e*), ne qua in nobis culpa resideat, neve exhæredes simus.

In quem majore etiam caritate esse debemus, quàm in filios, quòd se hominis filium (*f*) sæpius dixerit, quòd nasci ex muliere voluerit, quòd sibi fratris, quòd sororis, quòd matris loco esse unumquemque testatus sit, qui se ad Dei voluntatem converterit (*g*). Sic Filius, Spiritûs Sancti superventu, mente puriùs concipitur, jucundiùs gestatur, tutiùs paritur, faciliùs educatur, quàm ceteri, ut senectuti nostræ sit præsidio, ut nos oculorum sensibus vel imminutis, vel etiam extinctis comitetur & regat; ut, cùm nobis appetenda mors erit, se memorem, fidum, nostrique amantissimum in illo extremo spiritu præbeat: ita enim olim moriens Matri memoriam præstitit (*h*).

Et quamquam vir uxori est arctissimis & amoris, & conjunctionis vinculis adstrictus, cùm unum ex duobus corporibus sit conflatum (*i*); tamen Christus humanæ animæ tum necessitudine, tum gratiâ est conjunctior: siquidem viri & uxoris conjunctionem alterutrius mors dirimit (*k*); hanc verò Baptismus inchoat, virtutis & religionis usus confirmat, quæ in cœlo ita perficitur, ut nulla vis eam queat dissolvere.

Mul-

(*a*) *Genes. XXVII. v.* 41.
(*b*) *Lucæ XII. v.* 13.
(*c*) *Matth. III. v.* 17.
(*d*) *Genes. XXXVII. v.* 11.
(*e*) *Ad Roman. VIII. v.* 34., *& ad Hebr. VII. v.* 25.
(*f*) *Matth. VIII. XII. XX. XXIV. & XXVI.*
(*g*) *Ibid. XII. v.* 50., *& Marci III. v.* 35.
(*h*) *Joann. XIX. v.* 26. *&* 27.
(*i*) *Genes. II. v.* 24., *& Matth. XIX. v.* 5. *&* 6.
(*k*) *Ad Roman. VII. v.* 2., *& I. ad Corinth. VII. v.* 39.

Multos Patria ac Refpublica conciliat: commune autem domicilium, victus, quotidianaque vitæ confuetudo arctiùs conjungit. Sed quid iftud eft? Ubi fedes, ubi patria, ubi vitæ fructus nobis habendus eft, nifi in Cœlo? Nonne perpetua peregrinatio eft (*a*), & plena miferiis omnis humana conditio? Nonne in hoc exiguo vivendi curriculo fæpe offendimus, fæpe labimur? Nonne in cœlum, ideft in germanam patriam, tamquam ab exilio affidue Jefus Chriftus nos revocat? Sive profperis rebus utimur, ad Cœlum, veluti ad beatitudinis fontem, convocamur; five adverfis, ad puram cœleftemque illam regionem, tamquam ad omnium calamitatum perfugium tum maxime invitamur.

Sed ut illud dem, noftram effe in terris fedem; nonne de Cœlo Chriftus defcendit mortalis Deus, humano corpore inclufa Divinitas? nonne *cum hominibus conver ſatus eſt* (*b*)? nonne identidem verfatur, ut communem nobifcum habeat non modò patriam, fed domicilium & officiorum omnium focietatem? Idem enim ipfe eft, qui dixit: *Ubi ſunt duo, vel tres congregati in nomine meo, ibi ſum in medio eorum* (*c*). Item: *Ecce ego vobiſcum ſum omnibus diebus uſque ad conſummationem ſeculi* (*d*): Si caritatem colimus & tuemur, ipfe in nobis, nos in eo fumus (*e*).

Quis verò hominum focietates cum divina amicitia audeat comparare? Sociis hominibus utimur, circumfcriptione locorum & temporum: Chriftus femper præfto eft nobis, ubivis adeft, nullo aut loci aut temporis intervallo a nobis disjungitur. Præterea hominum confuetudinem ac familiaritatem mors dirimit; Divinam verò conglutinat, confirmat, auget, probat, perficit: morientibus nobis, cùm a ceteris deferimur, præfto unus eft Chriftus: Quam ob rem præclare inquit David: *Si ambulavero in medio umbræ mortis, non timebo mala: quoniam tu mecum es* (*f*).

At dixerit quifpiam: quem fructum, quam oblectationem ejus familiaritas habet, quem non videmus? perinde quafi familiaris hominis corpore, non animo delectemur: qui cùm fub oculos ipfe non cadat, tamen ex fenfu, & agitatione, & moderatione corporis intelligitur. Is eft, quem diligimus, cujus amore inflammamur, cui quidquid aut pulchrum, aut commodum, aut

(*a*) *II. ad Corinth. V. v.* 6.
(*b*) *Baruch III. v.* 38.
(*c*) *Matth. XVIII. v.* 20.
(*d*) *Ibidem XXVIII. v.* 20.
(*e*) *I. Joann. IV. v.* 16.
(*f*) *Pſalm. XXII. v.* 4.

aut jucundum in homine eſt, planè tribuimus. Quin igitur majore caritate ſumus in Chriſtum, quem nobis non ſolùm adeſſe, ſed etiam ineſſe multis argumentis, & clariſſimis ſignis proſpicimus? Quid? Nonne in ſacroſancto ac admirando Sacrificio, quod in commemoratione ſuæ mortis inſtituit, admirabiliter ejus corpus in manus ſumimus, contrectamus, in animi cibum ac potum convertimus? tradidit enim ſe ipſum nobis in cibum & potum, ut qui *manducat ejus carnem, & bibit ejus ſanguinem, in ipſo maneat, & ipſe in illo* (*a*). Quid hoc domicilio poteſt eſſe præclarius; quid hac ſede ſanctius ac divinius; quid hac victùs conſuetudine aut dulcius aut fructuoſius?

At inquies: nos Amico forma conciliat. Quid Chriſti ore & facie pulchrius, in qua eminet Dei pulchritudo, ipſa Divinitas viget; in quam cupide ac peramanter Angeli intuentur (*b*); cum qua Solem ſi conferamus, videbitur obſcurior; quæ oculis intuentibus, in eàque defixis aciem non perſtringit, ſed ſuaviſſimam ac clariſſimam lucem impertit? Quid præterea illà venuſtius? quæ non morbo, non ſenectute, non interitu deformatur aut defloreſcit?

Quæ ſi omnia veriſſima eſſe perſpicimus, cur omni contentione animi Chriſtum non colimus, ut eum videre, cum eo eſſe, ejus jucundiſſima conſuetudine in perpetuum frui poſſimus? Cujus fides atque conſtantia erga nos firmior, aut gratior eſſe poteſt? Num hominis? Atqui de illo ſcriptum eſt: *Omnis homo mendax* (*c*). Ac quidem pervetus, eàque de cauſa conſtantior nobis cum Chriſto, hoc eſt cum Deo, amicitia eſt, cujus firmitudinem jampridem exploravimus; etenim omnibus temporibus, ac potiùs ante omnia tempora, & poſt omne tempus amiciſſimus nobis ſemper fuit: Hinc illud: *Cùm dilexiſſet ſuos, qui erant in Mundo, in finem dilexit eos* (*d*); itemque: *In caritate perpetua dilexi te* (*e*).

Nulla Chriſti altitudo aut felicitas, nulla noſtra humilitas aut ærumna a nobis eum dividit. *Excelſus* enim *Dominus* (*f*), *& humilia reſpicit* (*g*): quod tranquilliſſimo ſuo tempore, cùm ex Inferis triumphans in Cœlum revertebatur, certiſſimis ſignis declaravit. Lazarum amavit, dum infirma eſſet valetudine, item mor-

(*a*) *Joann. VI. v.* 57.
(*b*) *I. Petri I. v.* 12.
(*c*) *Pſalm. CXV. v.* 11.
(*d*) *Joann. XIII. v.* 1.
(*e*) *Jerem. XXXI. v.* 3.
(*f*) *Pſalm. CXII. v.* 4.
(*g*) *Ibidem v.* 6.

mortuum, *amicum* nominavit; super quem etiam in sepulcro putrescentem, ac pene fœtidum illacrymatus est (*a*). Ut verò hominum genus vitiis & sceleribus inquinatum ab interitu vindicaret, de Cœlo est delapsus; & cùm in ejus vim atque naturam cadere nullus dolor posset, mortalitatem induit; invidiam, contumeliam, inimicorum crudelitatem, cruciatus, & indignissimam mortem pertulit, ut nos cum Deo reduceret in gratiam; ut gloriam, ut salutem, ut puram ab omni labe voluptatem, ut æternitatis fructum nobis pararet.

Quæso a vobis, Viri Academici, incredibilem Jesu Christi Caritatem attendite. Cùm omnium bonorum copiis circumflueret, tamen factus est egens (*b*), ut nos beatæ vitæ commodis expleret. Quàm illud notum! *Vulpes foveas habent, & volucres Cœli nidos: Filius autem hominis non habet ubi caput suum reclinet* (*c*): Cùm ex eo tamquam ex fonte ad ceteros salus proflueret, tamen ut nostræ incolumitati prospiceret, multa tulit perpessu gravissima. Audite, quid de illo Sanctissimus Propheta deploret: *Vere languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portavit: vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra* (*d*). Nostrì causâ inimicorum iracundiam atque importunitatem subiit, nostrì causâ ad mortem ductus est: Mors autem fuit ejusmodi: *Factus est obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis* (*e*). Quod igitur benevolentiæ, quod officii genus erga nos prætermisit?

Maximè vellem, Viri Academici, ita hominum naturâ & moribus esset comparatum, ut in omni & vitæ & consiliorum ratione suscipienda, non quid utile, sed quid honestum sit, non quid expediat, sed quid deceat spectaremus; benevolentia & amor officio, ratione, virtute, non honoribus, non commodis, non voluptatibus dirigeretur: Ita persuasissimum foret omnibus, Deum præcipue esse nobis amandum & colendum, cùm sit Deus; neque enim aliud verbum excogitari potest aut sanctius, aut augustius, aut dignius, in quo omnia bonorum genera, omnia amoris merita sint comprehensa. Sed quoniam nostra consilia vel stulte, vel improbe a Caritate, *quæ non quærit, quæ sua sunt* (*f*), valde abhorrent, sumusque cupidiores utilitatis quàm honestatis, restat ut

(*a*) *Joann. XI. v. 5. 11. & 35.*
(*b*) *II. ad Corinth. VIII. v. 9.*
(*c*) *Matth. VIII. v. 20., & Lucæ IX. v. 58.*
(*d*) *Isaiæ LIII. v. 4. & 5.*
(*e*) *Ad Philippens. II. v. 8.*
(*f*) *I. ad Corinth. XIII. v. 5.*

ut oſtendam, hac etiam de cauſâ, Deo præcipuum atque eximium quemdam amorem ac pietatem a nobis deberi.

Principio, quod nemini dubium eſt, id inter nos ſtatuatur, Deum eſſe ſummum bonum, in quo uno bona reliqua omnia concluduntur, quæ vi ac naturâ ſuâ, & magnitudine, & numero, & perpetuitate, & temporis ac loci opportunitate, & ratione finis, his longè antecellunt, quæ in terris vel conſequi, vel excogitare poſſumus; quamquam horum quidem bonorum (quæ tantopere allicere homines ſolent, ac ſi cum ſolidis veriſque bonis conferantur, exigui ſunt inſtar momenti) nullus eſt ortus niſi a Deo, qui eſt omnium bonorum parens; nec ſejunctum a Deo eſſe quidquam poteſt, cùm omnium vita ex hoc fonte hauriatur. Ergo quidquid eſt, cum hoc Deus ſe ipſum communicat, (eſt autem ad vim ſuam communicandam maxime propenſus, quia bonus): quod tum ex iis bonis, quæ Mundo ſemper impertit, facilè perſpicimus, tum ex eo facillime, quòd ſaluti noſtræ ut conſuleret, Filium demiſit in terras, mortalemque effecit ex immortali. Hominum generi dum Filium dedit (*a*), huic tanto muneri Sanctiſſimus Spiritus acceſſit, divini Amoris certa ſignatio, qui ſe totum ipſe nobis conſervat, ad quos cœleſtis adoptionis hæreditas pertinet; quam ob rem nihil eſt, quin ejus liberalitas ad nos deferat: Non is noſtrî, nam *Domini eſt terra, & plenitudo ejus* (*b*). Caritatem a nobis, ùt tantorum officiorum remuneratricem unam exigit. Cur igitur omnem amoris vim a mortalibus rebus non transfundimus in Deum? Cur, cùm nihil ad promerenda beneficia afferamus, etiam in referenda gratia hebeſcimus? Si quid boni expetimus, cur ſimplex & unum bonum, a quo reliqua manant omnia, non præcipue exquirimus? cur ſingulis bonis univerſa non anteponimus? cur vitalem & ſalutarem ſpiritum, vitæ ſalutique non præferimus? Quin humanas diſciplinas præ Divina Sapientia, quæ omnia fecit ex nihilo, leviſſimas ducimus? quin omnium delectationum auctorem potius ſequimur, quàm ſenſum moventia? Cur in iis bonis ſingulis, quæ vel animi vel corporis vel externa ſunt, perquirendis tantum operæ & ſtudii ponimus, tot vigilias, tot labores ſuſcipimus; cùm ſummum illud bonum, cujus complexus reliqua omnia coërcet, uno Caritatis ſtudio conſequamur?

Huma-

(*a*) *Ad Roman. VIII. v.* 32. | (*b*) *Pſalm. XXIII. v.* 1.

Humanarum cupiditatum ea eſt conditio, ut quemadmodum clavus clavo ejicitur, ſic levior voluptas majoris voluptatis acceſſu tollatur. Objecta pulchritudinis ſpecies delectat, objecta utilitas, objecta jucunditas appetitur; tamen ſi aut formæ aut emolumenti aut ſuavitatis major fiat acceſſio, earum quaſi ſenſus extinguitur: quare hominum cupiditates numquam explentur; & cùm id, quod optimum eſt, inquirant, nihilque in terris ſit, niſi inchoatum, nuſquam etiam conquieſcunt. Cui eximia forma eſt, tamen hunc videmus majorem pulchritudinis ſpeciem concupiſcere; ampliſſimis honoribus perfunctus altiorem dignitatis gradum appetit: locupletes qui ſunt, qui maximis prædiis, qui villarum magnificentià & omni ferè copiarum genere abundant, aliorum opibus & divitiis commoventur; in re familiari adaugenda evigilant; pecunias conquirunt, ædificant; res agitur multis fabris, multis operariis, multo ſumptu, ut alienas domos magnitudine ac dignitate ſuperare videantur: Ita inanes cupiditates efferuntur, & cùm inſatiabiles ſint, nullum inveniunt modum. Nec animus multò ſecus in perfruendis voluptatibus, quàm in exquirendis eſt ſolicitus; qui etiam ſi quidquid velit conſequatur, tamen nec quiete fruitur præſentibus commodis, nec venientia pacate expectat, ſed ut omnibus gaudiis cumuletur, exoptat. Tamdem ſi ſapiet, ideſt ſi vim ſuam & intelligentiam excitabit, quàm fallax ſenſuum judicium ſit, cognoſcet, prætermiſſiſque ceteris voluptatibus, id aget, non ut tria tabernacula, quemadmodum Petrus voluit (*a*), ſed unum dumtaxat conſtituat, in quo cum Deo ſimul conquieſcat. Quapropter nihil eſt, cur in hoc vitæ curriculo impiorum hominum proſperitatem admiremur: id potiùs etiam atque etiam contendendum nobis eſt, ut omnes eorum vias conſilio & ratione præcurramus, quorum curſus nullo officio dirigitur, nullam ad palmam refertur (*b*); ad Deumque, ideſt ad finem bonorum omnium perveniamus, quem nacti cumulatiſſime beatam vitam explebimus: Ita expreſſam pulchritudinem pluris, quàm adumbratam; pluris incolumitatem, quàm invaletudinem; pluris æternitatem, quàm decurſum temporis faciemus: ita præſtantior fructus ponetur in perpetuo immortalique corpore, quàm in diſſolubili ac mortali, cujus habitus Divinitate informatus, cum Angelis ſi non naturâ, at poteſtate adæquabitur; neque enim levia bonorum ornamenta cum

 divi-

(*a*) *Matth. XVII. v.* 4.

(*b*) *I. ad Corinth. IX. v.* 24. *& ſeqq.*

divina gloria, neque incertæ divitiæ cum sempiternis thesauris, nec cum ratione sensus, nec cum perfectissima Caritate mortalis amicitia, nec cum cœlesti natura, corporis lenocinium ac voluptas est comparanda: nam quemadmodum astra multis partibus majora sunt quàm terra, quæ (si universi Cœli magnitudinem animo metiamur) puncti instar videtur; sic Divinum bonum, sive divitiarum, sive honorum, sive voluptatum in genere ponatur, incredibiliter excellit, si modò quæ fluxa sunt, non comparabili bono conferre fas est.

Quæ est igitur in honoris cupiditate tanta insolentia, tanta solicitudo, tam intoleranda superbia? Gloriam persequi vis, & te a Deo avertis, ex cujus cultu omnis dignitas efflorescit. In quo si non vides, quàm a recto honorum cursu aberres, stultè quidem facis; sin vides, nefariè atque impiè. Quin in ista contentione gloriæ Deum Ducem sequeris, eumque dicentem exaudis: *Quicumque glorificaverit me, glorificabo eum* (*a*)? quin ipsum appetis, a quo vera laus proficiscitur? ipsum audis, qui immortales honores præstat? ipsum diligis, a quo sumus amplissimis muneribus ornati? Ipse enim hominem mente ac ratione ita informavit, ut quem suî similem finxerat, ei cùm cœlestis quasi certa cognatio esset, eumque non modò ad Cœli conspectum erexit, ut unde animum hauserat, eò identidem converteret; sed præesse atque imperare voluit ceteris animantibus (*b*): Ipse hominem in Angelorum Civitatem, & in Filii societatem adscripsit.

Tu verò, quem infinita pecuniæ aviditas ab officio, a justitia, ab æquitate, a religione detorquet, cur a Deo deflectis, a quo omnium rerum copiæ uberrimæ profluunt? Quæ est enim tanta bonorum ubertas, quam Deus Pater, Deus Filius, Deus Spiritus Sanctus, eademque Sanctissima Trinitas non largiatur? Deus nos divitiis auget, locupletat, ornat, sibi adoptat filios, ut cœlestium bonorum simus cum Christo cohæredes.

Agite porro inertes: cur a Deo descivistis? Libidinosi, cur in voluptatis gremio liquescitis? Ad crapulam & ad abdomen abjecti, cur hominum dissimiles, pecudum quàm simillimi, animum humi defigitis? cur ventrem vitæ Deum ducitis? Quin ocium, voluptatem, victum a Deo petitis; ejusque boni cupidiores, in quo animus acquiescit, in quo uno oblectatur, quo uno expletur, carnis societatem, tamquam vitiorum pabulum non contem-

(*a*) *I. Reg. II. v.* 30. | (*b*) *Genes. I. v.* 28.

contemnitis, vel ſaltem non comprimitis? Deus eſt, qui *torrente voluptatis ſuæ potat nos, & inebriat ubertate domus ſuæ* (a): cujus propenſior in nos benignitas non ab indigentiâ, ſed ab amore oritur; cujus fructus non ſatietatem & faſtidium, ſed vitam & ſuavitatem affert. Nemo eſurientem, aut ſitientem propterea conducit, ut apud ſe cibum capiat, aut bibat; nemo nutricem, ut filium alat ſuum: Ruſticus exorandus non eſt, nec emolumento ac præmiis invitandus, ut ſuas ferat arbores, ut in ſuo agro inſitionibus & irrigationibus utatur, ut aret, ut ſementem faciat, ut metat: Nos tamen nec conſiliis, nec cohortationibus, nec ampliſſimis a Deo præmiis propoſitis adducimur, id ut agamus quod expedit, quod honeſtum eſt, quod, ſi recte ponderetur, etiam jucundum? O hominum incredibilem an ſtultitiam, an impietatem! non eò in primis aſpirare, quò naturæ quaſi voce excitamur; non ejus deſiderio ardere, ex quo omnium ſalus & vita pendet: Quare naturali vi impulſi, ratione informati, boni præſtantiâ commoti, divinis præceptis inſtituti Deum unum ſequamur, verum, ſummum ac ſolum bonum.

Ex hoc capite hauriamus, quidquid vitæ aut oblectatio, aut ſplendor, aut uſus poſtulat; hujus deſiderio toto corde, tota anima, tota mente noſtra æſtuemus: *Cor noſtrum, & caro noſtra exultent in Deum* (b). Hic nobis cordi potiſſimùm ſit, ut quod maxime inſtrumentum ad humanæ vitæ uſum natura adhibuit, eo nos ad fructum beatæ vitæ utamur: Corde eum diligamus, ut verba & actiones huic appetitioni conſentaneæ conſequantur. Non poſſumus amanter aut loqui, aut agere, quin priùs corde diligamus: *de corde enim exeunt cogitationes* (c). Quemadmodum vero cordis natura maximè calida eſt, ſic nos divino amore fervidi humana contemnamus; atque ùt cor concretum & ſolidum eſt, ne facilè diſſolvatur, ita noſtra in Deum voluntas nullis ſensùs illecebris ac voluptatibus immutetur, & labefactetur: ùt cordis ſuperior pars dilatata, infima contracta & acuta eſt; ſic nos animum ad cœleſtia attendamus, ut ea dum late perſequitur, mortalia, niſi quatenus naturæ neceſſitas exigit, vix attingat: ùt cor tum ſe contrahens nimias expirationes rejicit, tum ſe dilatans ſpiritum excipit, quo immoderatum calorem temperat; ſic nos intemperatas animi cupiditates, quæ pietatem in

(a) *Pſalm. XXXV. v. 9.*
(b) *Pſalm. LXXXIII. v. 3.*
(c) *Matth. XV. v. 19.*

Deum intercludunt, repellamus; quæ verò divinum amorem vel conſervant, vel augent, ea ſummo ſtudio complectamur.

Deum toto prorſus corde diligamus, ne ſi in alias curas cor diſtrahatur, Prophetæ in nos illud apte cadat: *Diviſum eſt cor eorum, nunc interibunt* (*a*). Deum animus noſter appetat, in eoque firmiſſime hæreat, a quo ſi divellitur, vim ſuam corpus retinere non poteſt; ùt enim corpus animi præſidio utitur, ſic animus Dei ope, ex quo totus pendet, ſuſtinetur & viget: totus verò appetat, ut ex omnibus ejus partibus una ſit conſpiratio amoris in Deum; quidquid vult, ad Deum referat; quidquid ſtatuit, cum Dei præceptis conſentiat; nihil cogitet, nihil contempletur, nihil reminiſcatur, niſi Deum: Si quando ſuccenſeat, ex neglecta religione, ex hæreticorum depravatis diſciplinis, ex ſceleribus, ex impietate in Deum ſuccenſeat; ſpem omnem reponat in Deo; nullum doloris, nullum lætitiæ ſenſum capiat, quin referat ad Deum: oculi denique, aures, ac reliquorum ſenſuum viæ nobis aditum expediant ad Deum: lingua, manus, pedes, ceteræque corporis partes, quæ animi imperio gubernantur, ſerviant Deo, ut ab eo nihil ſeparatim moliantur.

Mens noſtra *ſitiat ad Deum fortem vivum* (*b*), quæ illius imaginem præſefert, & a corporis admixtione ſecreta, Angelis eſt quàm ſimillima, ideoque præſtantiſſima, quia ſummum bonum ideſt Deum & noſſe, & conſequi poteſt; ſed tota atque integra, non manca, non diviſa, ad Deum dirigatur; nam cùm æterna ſit, mortalique corpori illigetur, inter Divinitatem & mortalitatem, inter Deum & quæ creata ſunt omnia, quaſi media interjecta, eodem tempore in plures partes diſtrahi, & Deum & homines, cœleſtia & humana eàdem vi ac facultate perluſtrare non poteſt. Nemo eodem aſpectu cœlum & terram, nemo ſupera & infera intuetur; quare ut in res cœleſtes intenta mens ſit, neceſſe eſt; neque ad mortalia, niſi quæ ad Deum referuntur, umquam delabatur. Dum Deum reſpicit, illuſtratur & perficitur; dum homines, obtunditur atque obſcuratur: in Deo unum fit, quia unum ſpectat; in hoc autem contemplatur, quia ſe ipſam colligit, & credibile non eſt, quanta voluptate potiatur in terris; quia fuſo, vario, multiplicique rerum ſtudio tenetur, a ſe quaſi ipſa diſtrahitur ac diſſipatur. Cùm immenſus infinituſque ſit Deus, & nullum locum, nullum tempus juvandi nobis inter-

(*a*) *Oſee X. v.* 2. | (*b*) *Pſalm. XLI. v.* 3.

intermittat, perpetuam ei pietatem & memoriam demus, quem ſi vehementiſſime & infinite diligere non poſſumus, at certe frequenter poſſumus; & quò frequentiùs, eò etiam vehementiùs diligimus. Nos vèl hac potiſſimùm ratione ad ſe alliciat Deus, quòd *prior nos dilexit* (*a*), parens a ſe procreatos, ſempiternus mortales, impuros integer, bonus improbos, benevolus inimicos. Quæ caritatis officium & perpetuitatem interrumpunt, ab iis longiſſime refugiamus; omni cura & animi impetu elaboremus, ut feramur ad Deum; non enim mediocre bonum, ſed infinitum & perfectiſſimum concupiſcimus.

Nec illum tamen propterea diligamus ſolùm, ut amorem jucunditas & beatitudo conſequatur. Nullus eſt amor, quem ad ſe utilitas ſola rapit; ſed hoc nomine indignâ quaſi officiorum mercaturâ, ubi quæſtuoſa ratio habetur, nullus gratiæ locus relinquitur. Ne igitur ita affecti ſimus in Deum (libet enim mihi dum hic locus explicatur, eòdem revolvi) quaſi in architectum felicitatis; neque amorem noſtrum definiat utilitas, ſed pietas: Sic fiet, ut, quippe cùm vi ac naturâ ſuâ Deus ſit beatiſſimus, cum ſi expetimus, item beata vita expetatur: nec tamen ipſa propter ſe, ſed quia in Deo ineſt, nec aſſumitur extrinſecus; nam cùm id, quod honeſtius eſt, ad minus honeſtum referri non debeat, nec perfectius ad minus perfectum, nec genitor & effector ad ea, quæ generat & efficit: ſic qui Deum ad nos, ejus beatitudinem ad noſtrorum fructum referet, inique faciet atque impie: non enim, ùt ſenſus in homine mente ac ratione prædito præclariùs conſtant, quàm ipſi per ſe; atque idcirco ii ad nos, eorum commoda ad noſtrum uſum, quaſi ad rationem traducuntur; ſic de Deo ſtatuendum eſt, cùm divinum bonum in ſe infinitum ſit, neque ullum habeat ortum: in nobis verò ſit creatum, & ipſa intentione terminatum. Quid præterea cogitari poteſt abſurdius, quàm ſi quis ſe plus velit diligere quàm Deum, qui caritatis eſt auctor; imo verò ipſa caritas (*b*)? Num voluntas, quæ a Deo eſt, rectiùs ſe ad hominem convertat quàm ad Deum? num libertas, qua Dei conceſſu utimur, ſibi hoc ſumat, ut illi adverſetur? Quid indignius, quàm ſi quis ſuo univerſo bono, in quo ſunt omnia, res humanas divinis anteponat? Quid tam in amore ſordidum, quid tam infidum, quid tam pernicioſum, quàm privatas rationes publico amicitiæ juri ac commodis præ-

(*a*) *I. Joann. IV. v. 19.*

(*b*) *Ibidem v. 16.*

præferre? Ad illud, unde gignitur bonum, noſtra felicitas revocetur, illiuſque cauſâ expetatur; cùm præſertim quidquid boni eſt efficiens, eo ipſo bono ſit utique præſtantius.

Neque ego is ſum, qui noſtram felicitatem negligendam, aut etiam non expetendam exiſtimem, cujus me avidiſſimum eſſe profiteor; atque haud ſcio, an hoc ſim avidior, quò eam noſſe exploratiùs velim; atque ita expetendam cenſeo, non ùt extremum illud, quò omnia referuntur, ſed propterea quòd ſe nobis ducem præbet ad Deum, in quo uno requieſcimus. Etenim ut Deum diligamus, maxime inducimur, ſive ejus in nos promerita recordamur, ſive illa nobis in mentem veniunt, piis hominibus, dum vita ſuppetit, bona omnia contingere, morte obita, certiſſimam eſſe in cœlo conſtitutam ſedem; ſceleratis verò atque impiis, quos conſcientiæ cruciatus exanimant, etiam apud inferos ſempiternas pœnas deberi: atque hæc animi inductio vix fiat, niſi beatitudo ſit optabilis; quapropter expetenda quidem eſt, modò eam nec vitæ commoda & proſperitas, nec æternorum ſuppliciorum effugium, ſed Dei caritas definiat: Ita fiet, ut quemadmodum muliere illa exclamante, renuntianteque Deum ſe præſentem vidiſſe, Samaritani dicebant, id ſe pro certo habere, non quòd mulieris aut oratione aut teſtimonio adducerentur, ſed quòd ipſi eum viderant, & ſciebant Deum eſſe, orbis terrarum conſervatorem (*a*); ſic animæ noſtræ felicitatis appetentiſſimæ quàm primùm dicamus, non ut ea incendia cruciatuſque vitet, quibus impiorum animi in perpetuum obligantur; non ut ſit beata, non ut bonorum perpetuitatem conſequatur, propterea nil nobis eſſe carius, nil jucundius: ſed quia ipſi *guſtavimus*, & ſcimus, *quoniam ſuavis eſt Dominus* (*b*). Tunc quod Diabolus in Job, hominem uberrimis copiis affluentem doloſe dixerat: *Numquid Job fruſtra timet Deum* (*c*)? dici in nos minimè poterit: Nec ſervi dicemur illiberales aut mercenarii: Tunc excelſo quodam animo illud idem Deo dicere non dubitabimus, quod Sanctiſſimus Vates, pietatis & officii conſcientiâ fretus auſus eſt dicere: *Quid mihi eſt in Cælo? & a te quid volui ſuper terram* (*d*)? Nulla humanarum rerum, nulla cœleſtium nos incendet cupiditas; nullo præſentium bonorum uſu efferemur, nulla ſpe futurorum: tantì unus apud nos erit Deus, ut pro nihilo cetera habea-

(*a*) *Joann. IV. v.* 42.
(*b*) *Pſalm. XXXIII. v.* 9.
(*c*) *Job I. v.* 9.
(*d*) *Pſalm. LXXII. v.* 25.

beamus; amoris verò noſtri uberrimus erit fructus, ſi nullum fructum ſequemur. Ipſe ſibi amor eſt fructus, & merces: In hoc incredibilis eſt voluptas, ſumma utilitas, ſumma gloria, ſumma beatitudo; nam quemadmodum conſilia noſtra præcurrit, ut dirigat ad Deum; ſic dum ſuo fructu compenſat, ſubſequitur, & tamquam in æternitatis orbe convolvitur, ut & benigne præeat, & recte expectetur, & ſuaviter comprehendatur.

Et quoniam ſatis probaſſe mihi videor, omnes curas & cogitationes noſtras ad Deum, tamquam ad finem referri oportere, illud plane conſequitur, ut quæcumque expetimus, ejus cauſâ nobis expetenda ſint, ad eumque dirigenda; deinde ut Deum non ſolùm ceteris, ſed etiam nobiſmetipſis cariorem habeamus. Nam cùm communis boni ea vis ſit, ut ſingularum partium proprium bonum pleniùs ac perfectiùs, quàm ipſæ partes, contineat, Deus autem & naturæ & gratiæ commune bonum ſit; id quaſi integræ naturæ vox poſtulat, cœleſtiſque caritatis conjunctio, ut Dei, in quo multò eſt natura noſtra perfectior, quàm in nobis, itidem amantiores ſimus, quàm noſtrî: quod etiam in membris, quod in civibus, ideſt in partibus corporis & Reipublicæ apparet; ut enim vel corpus vel patriam tueantur, nec dimicationem defugiunt, nec interitum: quaſi ratio ſuadeat, natura impellat, ut commune bonum ſuæ ſaluti anteponant. Quare ex omnibus rebus, quas vel Deus menti, vel corpori natura tribuit, nihil eſſe poteſt tam præclarum, tam eximium, tam jucundum, tam ſalutare, tam ſanctum, ut cum divino Amore conferri ullo modo poſſit, qui hominem Deo reconciliat, & cœleſtium bonorum communione conjungit; eò autem hoc Amore provehimur, ut nihil ſit altius, quò mens velit aſcendere, nihil ſuavius, quàm pietas & caritas erga Deum, qua ſua cuique felicitas eſt poſterior.

Amoris divinitatem, Viri Academici, breviter perſtringere conatus ſum: ſed cùm Cœlum & terras non modò attingat, verùm etiam vi ſua compleat ac perficiat, quem rerum univerſitas non capit, oratione mea circumſcribere & percurrere non potui. Nunc quemadmodum ex hoc fonte hominum inter homines benevolentia fluxerit, paucis oſtendam; vos tamen Amori tribuite, ut in ejus laudibus audiendis, nec voluntatem a vobis nec diligentiam requiram.

Quemadmodum eſt inter homines amicitiæ lege ſancitum, ut

ut quæ ad amicos attinent, ea nobis curæ ſint; ſic ex hominum Caritate in Deum, quæ naturam non deſerit ſed tuetur, ad ea ſit voluntas noſtra propenſior, quorum parens & procreator eſt Deus, quibuſque aliqua eſt cum Deo ſimilitudo. Animantia igitur omnia, & quæ alia ſunt rationis expertia, quamquam nulla iis eſt Divinitatis communio, cùm ad uſum hominum tantùm genita ſint; tamen cùm a Deo diligantur, qui ea non odit, quorum eſt effector & conſervator (*a*), item nos diligimus; atque eatenus ſalva eſſe volumus, quoad hominum ratio & utilitas poſtulat. In eos autem, cum quibus nobis vel communis natura ac victus, officiorumque viciſſitudines intercedunt, vel cœleſtis beatitudinis eſſe communicatio poteſt, ſingulari quodam ſtudio & benevolentià ſumus. Quis enim eum non diligat, qui a Deo communi omnium parente procreatus, ab Adam, ideſt a primo hominum ſeminario natus, ejuſdem ſit Mundi habitator, ejuſdem Solis luce perfruatur; cui Cœlum commune tectum, cui terra communem ſedem præbeat? Deinde quantì illa ſunt, quòd ejuſdem Domini ſumus conſervi (*b*), quòd eumdem habemus Baptiſmum (*c*), in quo recenti ac divino quodam ortu anima generatur? quòd ejuſdem corporis membra efficimur, cujus caput eſt Chriſtus (*d*); quòd ejuſdem ſanguine omnium peccatorum & ſcelerum maculæ in nobis eluuntur? Quis non ſummè diligat, quem Deus mirificè diligit? quem ſumma dignitate, hoc eſt mentis & rationis munere, præ ceteris animantibus ornavit? quem ita finxit & animavit, ut non leve Divinitatis veſtigium, ſed divinam omnino imaginem & ſimilitudinem præſeferret (*e*)? Hæc ſunt in homine, quæ ſplendorem & admirationem habent: quibus rebus adducti nonnulli tantum hoc tribuerunt, ut magnum miraculum, & veneratione ac cultu dignum eſſe dixerint: Id verò inter nos conſtet, omnia officia, quæ naturà & religione obſtricti Deo debemus, cùm in illum conferri non poſſint, in homine quaſi humano in Deo eſſe collocanda: Nam *bonorum noſtrorum non indiget* (*f*) Deus; nihil verò minus ea igitur vel conferamus in hominum uſum, vel cum iis certè communicemus: ſi enim hominem, qui nobis in conſpectu fere ſemper eſt, non diligimus, Deum,

(*a*) *Sapient. XI. v.* 25.
(*b*) *Apocal. XIX. v.* 10. & *XXII. v.* 9.
(*c*) *I. ad Corinth. XII. v.* 13.
(*d*) *Ad Epheſ. V. v.* 23.
(*e*) *Geneſ. I. v.* 26.
(*f*) *Pſalm. XV. v.* 2.

Deum, qui nullo oculorum ſenſu percipitur, diligere qui poſſumus (*a*)? Quem cultum Deo tribuit, qui hominem Dei effigiem odit, qui divinis præceptis mandatiſque minimè obtemperat? Chriſtus enim præcepit & mandavit, ut mutuò diligamus: *Omnia*, inquit, *quæcumque vultis, ut faciant vobis homines, & vos facite illis* (*b*). Magnum & præcipuum divini Amoris erga nos ſpecimen illud fuit, cùm pietatem in Deum, & caritatem in homines conjunctè a nobis poſtulavit, ut quæ dividi nullo modo poſſunt, etiam eſſent officio implicatæ. Quodnam mandatum habemus a Deo, ut qui piè Deum colunt, hominum amicitiam colant & tueantur? Quidquid benevolentiæ, aut officii, aut commodi in hominem conferimus, id Deus acceptum nobis refert (*c*), fructuſque adeò cumulatè retribuit, ut cum trigeſimo, cum ſexageſimo, cum centeſimo conferantur (*d*). Itaque caritatem qui retinet in Deum, item homines caros habeat neceſſe eſt, cum quibus beatitudo ac Divinitas communicari poteſt.

Optimè autem cùm de primo mandato quæreretur, primùm caritatem in Deum, deinde hominum inter homines benevolentiam & conjunctionem propoſuit; & quamvis a Phariſæis de uno tantùm mandato facta ſit mentio, tamen Chriſtus alterum divinitus attexuit (*e*), nimirum id indicans, primum mandatum, niſi alterius mandati uſus acceſſerit, confici haud quaquam poſſe, & utrumque inter ſe valde congruere. Utrumque caritas generat, naturæ ars alit, ratio confirmat; utrumque Deum ſpectat, alterum proximè, alterum remotiùs, utrumque ad beatitudinem perducit, neque in Cœlo intermittitur, ſed perficitur: utrumque latiſſimè patet, atque ampliſſimis finibus continetur, quippe quæ Dei & hominum conciliatrix Caritas æquè pertinet ad pauperem & ad divitem, ad ſervum & ad Dominum, ad privatum & ad Regem, ad tenuem & ad opulentum, ad ruſticum & ad civem, ad fœminam & ad marem, ad populum & ad Sacerdotem. Non puero, non adoleſcenti, non ſeni, non militi interdicitur: non ùt in jejunio & inediâ, aut in mendicitate ſuſtinenda, ſic imbecillitas aut inopia ceſſationem amoris excuſat: caritas numquam ceſſat, nullum officio vacuum tempus ha-

(*a*) *I. Joannis IV. v.* 20.
(*b*) *Matth. VII. v.* 12.
(*c*) *Ibidem XXV. v.* 40.
(*d*) *Ibidem XIII. v.* 23.
(*e*) *Ibidem XXII. v.* 35. *& ſeqq.*

habet, nullâ ætatis excusatione tegitur, nullam vitio latebram quærit; qui enim non ab alio diligitur, qui jejunia, qui egestatem ferre non potest, diligere tamen potest.

Nemo autem est, quem pietas & religio Deo probare, & in cœlum vocare possit, quin nobis sit diligendus: Sed quia omnia in omnibus paria non sunt, & innocentiâ ac virtute alii aliis excellunt; ùt quisque ad Deum proximè accedit, ita est præcipuè amandus, eique digna causa est, cur uberiorem ac pluribus ex partibus cumulatam beatitudinem exoptemus; quos verò non solùm sanctitas & virtus in Cœlum extulit, sed vel Reipublicæ, vel rei familiaris, vel naturæ ratio & commendatio nobis conjunxit, quæ communione sanguinis & officiis continetur, caritatis, quæ omnium præstantissima est, lex non prohibet, quominus his astricti vinculis, procliviores simus in nostros: atque adhibenda est cautio, ne paulatim serpat cupiditas, mox se efferat insolentiùs, ut propinquorum amantiores esse videamur, quàm æquitatis: lex enim Christi hæc est: *Diliges proximum tuum, sicut te ipsum* (*a*). Piè facit, qui proximum suum amat, sicut se ipsum; qui sicut Deum, ingratè atque impiè. Deum diligimus, ùt finem propter se expetendum; nos verò & alios eo consilio rite diligimus, ut hæc Caritas ad illud bonorum omnium extremum revocetur: nam ùt suum cuique corpus commendat animus, sic animum Deus; & quidem proximi commendatio cùm proficiscatur a Deo, etiam ad Deum referatur, illud nobis optatissimum sit, ut proximus nihil expetat, nisi Deum, non commoda, non divitias, non opes, non voluptates, non gloriam per se se, sed ut iis ad Dei præcepta, & ad bene beatèque vivendum ac commodatissimè utatur; ut non exquirat *quæ sunt hominum*, *sed quæ sunt Dei* (*b*): Ita proximum scite atque integre diligimus. Hæc benevolentia est maxime salutaris, & cum divino Amore consentit. Lex Christi quid præcipit? *Qui voluerit animam suam salvam facere*, *perdet illam: nam qui perdiderit animam suam propter me*, *salvam faciet illam* (*c*): Idcirco ea amicis ne exoptemus, quæ vel improbe comparari solent, vel periculose possideri; satius est enim, contra eos vota facere, eorumque animos vulnerare in terris, ut iis tamdem apud Deum amicissime conjunctissimèque perfruamur. Quid cupidissimis hominibus, suosque

(*a*) *Matth. XXII. v.* 39.
(*b*) *Ibidem XVI. v.* 23.
(*c*) *Lucæ IX. v.* 24.

que nimiò plus diligentibus, Dei oraculum responderit, attendite; atque id vobis, Viri Academici, penitus hæreat: *Qui amat Patrem, aut Matrem plusquam me, non est me dignus* (a): Perinde igitur quisque proximum, ùt se diligat, si modò se ipsum diligit: nam superbi insolentesque, intemperantes, libidinosi, adulteri, voluptatum cupidiores quàm virtutum, invidi, iracundi, avari, inertes, desidiosi, mendaces, perjuri, impii, & ceteri generis ejusdem, qui ut belluarum mores imitentur, sensum humanitatis videntur abjecisse (b), tantum abest, ut se ipsi diligant, quin potiùs a se undique diffideant, secum pugnent, sibi inimicissimi infestissimique semper sint. *Qui diligit iniquitatem odit animam suam*, inquit Sanctus ille Propheta (c).

Quocirca qui improborum hominum vitia asperiùs persequuntur, qui injuriarum vindices sunt, qui scelerum ultores, cùm juris religionem & legum auctoritatem tueantur, eos diligunt: ceteri, qui hominum animos indulgentiâ corrumpunt, obsequio depravant, quia iis ærumnas & miserias struunt, si fatentur, injuriosi atque invidi; si negant, infensi ac perniciosi maxime sunt. Qui rectum amandi sensum habet, suas cupiditates moderatur & castigat, ut rationi tamquam divinæ legi obediant; quòd si idem officium homini tribuit, ex his Amoris quasi gradibus ei datur ascensus ad Deum. Sed quotus quisque est, qui hanc diligendi rationem discat, vel si didicerit, prosequatur? Tamen Evangelii disciplinam omnes colimus, omnes probamus, omnes etiam profitemur, nosque ad hanc Amoris normam natura dirigit; sed prava consuetudo torquet & flectit ad vitia. Is se diligit, qui finem beatæ vitæ sibi ipse constituit: eodem pacto cùm proximum diligimus, ejus felicitas nobis proposita sit, nullaque nostra utilitas aut voluptas quæratur: Ergo eum rectissime, & non secus ac nos diligemus, si ad Dei præscriptum, si propter Deum, si secundùm Deum diligemus.

Præclare ac divine a Christo mandatum est, ut inter nos diligamus, quemadmodum ipse dilexit nos (d): Christianæ autem disciplinæ & religionis cultores esse in primis videbimur, non si Dæmonia ejicimus, non si ægrotis & desperatis, salutem atque incolumitatem reddimus; non si mortuis vitam restitui-

 mus;

(a) *Matth. X. v.* 37.
(b) *II. ad Timoth. IV. v.* 3. & 4.
(c) *Psalm. X. v. 6.*
(d) *Joann. XIII. v.* 34.

mus; ſed ſi voluntate & amore ſimiles inter nos erimus (*a*). Hoc eſt præclariſſimum Chriſti mandatum, quo qui utitur, in lumine manet; qui negligit, in tenebris eſt, & in tenebris ambulat (*b*): & quia in tenebris eſt, eique nullum Amoris lumen præfertur, Deum non videt, neque item amat; etenim ex notitia amor elucet, & *Deus caritas eſt* (*c*). Quòd in nobis inſit Deus, certiſſimo argumento eſt, dum inter nos amamus (*d*), nam amor Sanctiſſimus Spiritus ille eſt, quo uno mens noſtra alitur & augetur. Quid plura? Divinæ Legis mandata omnia unus Amor exhaurit, cùm Caritas officia dumtaxat requirat. Itaque ne quid fortè prætermittamus, quod ad ſanctiſſimam legem ſpectet, Amoris fines non brevibus locorum intervallis, ſed terræ & Cœli regionibus immenſis terminemus; ut non modò ad parentes, ad fratres, ad filios, ad uxores, ad cognatos, ad affines, ad neceſſarios, ad amicos, ad præſentes, ad cives uſque pertineat, ſed peregrinos, abſentes, externos, alienos, inimicos quoque contineat. Non improbi, non hæretici, non Chriſtianæ religionis hoſtes, dum a vitiis, dum a ſcelere, dum ab impietate ad virtutem, ad innocentiam, ad Deum traduci poſſunt, a Caritatis complexu arceantur. In Angelos autem, quibus in Cœlo interceſſoribus ac deprecatoribus, in terris quaſi ſociis ac cuſtodibus utimur, quoſque vel officium, vel caritas, vel mentis ſimilitudo nobis proximos facit, ſingularem & incredibilem quemdam amorem habeamus. Poſtremò Chriſtum, qui nobis eſt amiciſſimus, nobis omnium maximè & officium & miſericordiam tribuit, amemus ùt proximum, colamus ùt Deum; noſtraque in eum pietas ita exardeſcat, ut amore inflammati, gratiam, ſi fieri poſſit, emetiri videamur.

Dicam, Viri Academici, quid mihi divina Evangelii monumenta perluſtranti uſu veniat; quod item vobis fortaſſe contingit. Quoties Samaritanus occurrit, qui hominem profectum Jeroſolymis in Jericho a latronibus ſpoliatum, vulneribus conciſum ac pene exanimatum, non a Sacerdote, non a Levitâ adjutum, propiùs accedens amplexus eſt (*e*), toties Chriſti imaginem, ejuſque in nos benignitatem mente videor atque oculis cernere; nam ùt ille ſaucii hominis vulnera obligavit, oleo ac vino

(*a*) *Joann. XIII. v.* 35.
(*b*) *I. Joann. II. v.* 10. *&* 11.
(*c*) *Ibidem IV. v.* 16.
(*d*) *Ad Roman. XIII. v.* 9. *&* 10.
(*e*) *Lucæ X. v.* 33. *& ſeqq.*

vino infuſo recreavit, jacentem erexit, in jumentum ſuum ſuſtulit, in ſtabulum deduxit, curavit, ſtabuli cuſtodi commendavit, poſtridie reviſit, ſtabulario duos denarios dedit, ut ei quidquid opus eſſet in curationem & victum ſuppeditaret, pollicitus, ſi quid præterea in ſumptum erogaſſet, ſe poſtea perſoluturum: Sic Chriſtus primi hominis naturam ab excelſo felicitatis gradu, ſuo vitio dejectam, a Diabolo bonorum omnium inſidiatore ac prædone, immortalitate, innocentia, virtute, & reliquis ſapientiæ ornamentis nudatam, peccatorum telis ſauciam atque intermortuam, quam non Aaron ſacrificiis, non Moyſes legis præſidio adjuverat, commotus, & mortalis vitæ conditionem non recuſans, ab interitu vindicavit, cœleſtem doctrinam tamquam præſtantiſſimum remedium adhibuit, ſuum ſanguinem, quaſi ſalutis vinum, & chriſmatis oleum infudit, quibus reſpirare & oculos aperire viſa eſt; ita abjectam ſuſtulit, ita ſuis humeris ſuſtinuit, ita hominum culpam ipſe pertulit, ita ad baptiſmum & ad Eccleſiam, in qua Chriſtianorum grex includitur, & ad cetera ejus Sacramenta atque inſtitutiones perduxit, ita curationem ſuſcepit, ita Sacerdotis fidei, qui Templi eſt cuſtos, commiſit & credidit; poſtremò ab Inferis reverſus, Legis & Evangelii diſciplinam, ùt geminum religionis pretium dedit, quod Spiritu Sancto animatum, medicinam & victum omnibus comparat: ab iis verò, qui in ejus procuratione & cuſtodia excubant, quidquid præterea impenditur, vult ſibi expenſum ferri, ut Divinitatis fructu compenſet.

O inuſitatum & inauditum amoris genus! Deus ſenſum naturæ communis accipit, ut nos Divinitatem aſſequamur; verſatur in terris, ut omnes cœli vias nobis demonſtret; mortem oppetit, ut nos immortales efficiat; reviviſcit, ut noſtram immortalitatem teſtetur; in Cœlum aſcendit, ut nos in æternitatis ſede conſtituat; peccantibus nobis a Patre veniam petit (*a*), ut nos beatitudinis, ſuæque hæreditatis habeat ſocios atque participes. Ex quo plane omnibus conſtare arbitror, quàm nobis proximus ſit Chriſtus, quantòque plus quàm ceteri nobis diligendus, qui noſtrâ causâ mortali e Virgine voluit naſci, in terris vivere, in Cruce non modò ſanguinem, ſed vitam profundere; qui noſtrâ causâ revixit, noſtrâ causâ ſe in cœlum recepit, ubi ſemper intercedit, ut Deum Patrem nobis reconciliet (*b*). Ergo hunc

(*a*) *Ad Roman. VIII. v.* 34. | (*b*) *I. Joann. II. v.* 1. *&* 2.

hunc nobis naturà proximum, amore conjunctiſſimum, omnium maximè diligamus: &, cùm ſe non modò hominem, ſed Deum in hac Evangelii luce oſtenderit, nobis ſit etiam noſtrà vità carior; qui ſua auctoritate ac ſapientià Phariſæos, quorum projecta erat audacia, adeò fregit, ut, quem eſſe hominem non dubitabant, Deum eſſe, ſi non ſua voce confirmarunt, certè ſua taciturnitate conceſſerunt. Neque ego hoc loco Hæreticorum vel argumentationes refellam, vel ſtultitiam redarguam, quorum alii mortalem, alii Divinam naturam Chriſto detrahere conati ſunt; cùm nemo ſit tam excors, tanto furore præceps, tanta rerum omnium ignoratione obcæcatus, ut de Chriſti aut humanitate, aut Divinitate jam dubitet: nam Manetis negantis ullam in Chriſto humanitatem extitiſſe quis ſententiam non ejicit? quis a religione non deteſtatur? Quæ autem fuit iſta perverſitas, ut Chriſtum hominem eſſe, qui generis initium duceret a Davide, Phariſæi non negarint, negaverint Manichæi? At Photini tanta fuit impietas, ut aut vix, aut ne vix quidem ſatis caſte exquiri poſſit. Quid enim aliud egit, niſi ut veritatem adulteraret, religionem pollueret, cùm id flagitioſiſſimè evomuit, in Chriſto nullam fuiſſe Divinitatem? Tu verò impia fraude contaminatiſſime hoc non vides, quod Phariſæi viderunt, quod eſt luce clarius, quod tam eſt perſpicuum, ut ne obſcurari quidem poſſit, Deum eſſe? quem David Dominum ſuum vocavit, ac jam tum viderat, cùm illa cecinit: *Dixit Dominus Domino meo: ſede a dextris meis. Donec ponam inimicos tuos, ſcabellum pedum tuorum* (*a*). Si tantummodo Deus eſt Chriſtus, vel homo tantummodo, cur inquit Joannes: *Hic eſt, qui ante me factus eſt, poſt me venturus eſt* (*b*)? Si Deus tantùm eſt Chriſtus, quemadmodum materno alvo continetur & circumſcribitur, quemadmodum naſcitur, integumentis involvitur, in præſepio collocatur (*c*)? Si mortalis eſt, quomodo ab omni æternitate genitus eſt? cur in utero Eliſabeth puer vix conceptus exultat gaudio, & jam tum Chriſti adventum ac Divinitatem præſentit? cur Maria vaticinatur (*d*)? Quî fit, ut nullo cum dolore Maria pariat (*e*)? ut quem Virgo concepit, quamvis pariat, tamen virginitatem ſancte integreque conſervet (*f*)? cur

---

(*a*) *Pſalm. CIX. v.* 1.
(*b*) *Joann. I. v.* 30.
(*c*) *Lucæ II. v.* 7.
(*d*) *Ibidem I. v.* 41. *& ſeqq.*
(*e*) *Ibidem II. v.* 7.
(*f*) *Matth. I. v.* 21. *& ſeqq.*

cur Christum natum Angelus nunciat (*a*)? cur stellam tanti ortùs prænunciam Magi subsequuntur; eàque præeunte ad Christum accedunt? eum cur supplices venerantur & colunt? cur ùt Regi aurum, thus ùt Deo, ùt homini myrrham deferunt (*b*)? Si tantùm divinus est, cur a Joanne baptismum accepit (*c*)? Si humanus tantùm, cur e Cœlo descendit? cur de Cœlo vox audita est: *Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi complacui* (*d*)? Si ùt hominem tentat Diabolus, postquam quadraginta dies jejunus fuerat, ei cur Angeli ministrant (*e*)? si ùt homo, in locum præruptum atque editum a Judæis trahitur, unde præcipitetur, cur tanto conventu circumfusus, tantà ex inimicorum turbà evadit (*f*)? Si Deus solùm est, cur in navicula fluctuante somnum capit (*g*)? si homo est, cur mox ventos & tempestatem sedat (*h*)? Nonne idem homo, & idem Deus est, qui sitit (*i*), & omnium sitim restinguit (*k*)? qui mortuum Lazarum deflet, mox ad vitam revocat (*l*)? qui timide Judæorum conspectum fugit, & innumerabiles Angelorum acies suo nutu potest instruere (*m*)? qui moritur, & eodem tempore alium Cruci suffixum immortalitate donat (*n*)? cujus morte lapides dolore franguntur; terra suis sedibus convellitur; Sol obscuratur, quasi alterum mœrens Solem, cui nullus est ortus, occasus nullus? qui sepultus multos ab Inferis excitat (*o*)? Quid autem dici poterat divinius? *Ego in Patre, & Pater in me est* (*p*); nec tantì est animi sensus, hoc ut percipiat: Fides perficit, quæ a Deo proficiscitur, & eminet supra sensus.

Sed nunc mihi propositum non est, dictis subtiliùs disputare, præsertim apud vos, quibus notissima sunt, vel si nosci non possunt, certe minimè dubia. Apud Prophetas, apud Evangelistas, Dei internuncios atque administros, sexcenta sunt loca, quæ Christum verum Deum, eumdemque verum hominem clamant. Nunc Photini, & Manetis levissimorum & immanissimorum hominum sententias ita contemnamus, ut eas nec satis pie investigari, nec satis honeste refelli posse arbitremur: stemusque a Christiana

(*a*) *Lucæ II. v.* 10. *&* 11.
(*b*) *Matth. II. v.* 1. *& seqq.*
(*c*) *Ibidem III. v.* 13. *& seqq.*
(*d*) *Ibidem v.* 17.
(*e*) *Ibidem IV. v.* 11.
(*f*) *Lucæ IV. v.* 29. *&* 30.
(*g*) *Matth. VIII. v.* 24.
(*h*) *Ibidem v.* 26.
(*i*) *Joann. XIX. v.* 28.
(*k*) *Ibidem IV. v.* 13.
(*l*) *Ibidem XI. v.* 1. *& seqq.*
(*m*) *Matth. XXVI. v.* 53.
(*n*) *Lucæ XXIII. v.* 40. *& seqq.*
(*o*) *Matth. XXVII. v.* 51. *& seqq.*
(*p*) *Joann. XIV. v.* 11.

ſtiana religione contra hæreſes eò conſtantiùs, quò bonam cauſam relinquere eſt indignius, quàm omnino non recipere. Si ex nobis quæratur, quare David Chriſtum *Dominum ſuum* dixerit, Joannem adhibeamus interpretem, qui Deum eximià quadam mentis acie ſpeculatus, & quaſi e Cœlo noſcens, id teſtatur divinitus in hunc modum: *In principio erat verbum & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum* (*a*): verba ipſa perpendite: Davidis jam non filium, ſed *Dominum* Chriſtum indicant; deinde quæ ſequuntur: *Verbum caro factum eſt, & habitavit in nobis* (*b*), Dei acceſſum ad mortalitatem ſic exprimunt, quaſi in conſpectum animi veniat. Ita is novam originem quærit, cujus nullum eſt principium: ita Davidis erit filius, qui erat *Dominus*: ita *Virgo concipiet in utero, & pariet filium, & vocabitur nomen ejus Emmanuel* (*c*), ideſt *nobiſcum Deus* (*d*). Nam ſi Joſeph, ſi item Mariæ, ex qua Chriſtus natus eſt, genus altiùs repetimus, ex ſtirpe Davidis effloruit: utràque igitur de causà Chriſtus vocatur Davidis Filius; atque hac etiam ratione poteſt *Dominus* vocari, quia ex Inferis in Cœlum reverſus ſedet ad dexteram Patris: qua in glorià locatum, ſi David *Dominum* vocat, nonne juſtiſſima cauſa eſt cur vocet? Quid? Nonne hominum exemplo, ut ſumma imis comparem, idem poteſt comprobari? Si ad privati hominis filium regia poteſtas deferatur, patris Dominus efficitur: Si quis verò ampliſſimum Sacerdotium conſequatur, erit (quod mirabilius videatur) patris etiam pater. Itaque quod Chriſto humanum corpus fuerit, quòd corpore præditus occiderit, revixerit, in Cœlum remigraverit, ipſum idem corpus retinens purum, integrum, ab omni labe mortalitatis ſecretum, glorioſum, in cœleſtem (ſi ita loqui fas eſt) quaſi habitum jam converſum, jam Divinitati conſecratum, & Filius eſt & Dominus Davidis. Et quia Chriſtus *factus eſt* pro nobis *obediens uſque ad mortem, mortem autem crucis: Propter quod èt Deus exaltavit illum, & donavit illi nomen, quod eſt ſuper omne nomen: ut in nomine Jeſu omne genu flectatur cœleſtium, terreſtrium, & infernorum* (*e*), ſive in Cœlò ſit David, ſive in terris, ſive ſit apud inferos, etiam ſi Cœlum concidat, atque hæc rerum univerſitas immutetur; tamen ejus ſit ſervus neceſſe eſt, qui cœleſtium, terreſtrium, & infernarum rerum, animorumque eſt Dominus. Chriſtus ùt a Deo genitus, utique Dominus eſt Davidis;

(*a*) *Joann. I. v.* 1.
(*b*) *Ibidem v.* 14.
(*c*) *Iſaiæ VII. v.* 14.
(*d*) *Matth. I. v.* 23.
(*e*) *Ad Philippenſ. II. v.* 8. *& ſeqq.*

dis; ùt a Maria conceptus, Davidis eſt Dominus, & Filius. Duplicem hanc naturæ conditionem in Chriſto divina Fides nobis oſtendit, quà præditi qui non ſunt, iis omnes beatitudinis viæ præcluduntur. Qui Filium non norit, ei ignotus erit èt Deus; ſiquidem *Patrem nemo novit, niſi Filius, & cui voluerit Filius revelare* (*a*). Hujus Fidei tanta eſt vis, ut homines poſſit Dei filios (*b*) efficere, cujus expertes Deo placere non poſſunt (*c*); nam *fundamentum aliud nemo poteſt ponere, præter id, quod poſitum eſt, Chriſtus Jeſus* (*d*): & quemadmodum Moyſes in deſerta ſolitudine æneum ſerpentem extulit, ut quicumque illum aſpicerent, ex viperarum morſu recrearentur & convaleſcerent (*e*); ſic in Crucem ſublatus eſt Chriſtus (*f*), ut cùm teterrimi ſerpentis venenum, qui primis hominibus fraudi fuit, in poſteros pervaſerit, tamen qui in eum intuerentur, omnium nativum malum ſanaret. Hìc ad animi ſalutem unus atque idem expeditiſſimus eſt aditus; propterea ſcriptum eſt: *Ego ſum vitis, vos palmites: qui manet in me, & ego in eo, hic fert fructum multum: quia ſine me nihil poteſtis facere* (*g*).

Hanc Chriſti notitiam, quæ ex Fide oritur, ſi Caritas conſequatur, difficilè dictu eſt, quantum excellat: ſi verò Caritatem nullam retinemus in Deum, nullam in homines, quamvis omnia religionis myſteria nobis ſint notiſſima, omnes ſanctiſſimæ diſciplinæ, quamvis tanta ſit Fides, ut montes transferat; tamen huc omnia recidunt, ut ferè nihil ſint (*h*): nam *èt Dæmones credunt, & contremiſcunt* (*i*), quorum illa vox fuit: *Scimus quia tu es Sanctus Dei* (*k*); & Hæretici de Chriſto credunt nimis multa, quorum profuſa fides atque immodeſta confidentiam & temeritatem peperit: Credunt èt Judæi, licèt temere & imprudenter expectent, dum is veniat, quem vox ipſa veritatis adveniſſe teſtatur, eorum literæ ac monumenta confirmant: credunt etiam Turcæ de Chriſto nonnulla; nec quiſquam eſt ferè tam impius, in quo aliqua hujuſmodi nòn reſideat fides: tamen niſi Caritatis ardor acceſſerit, ſemper in tenebras ruent. Nobis verò & Chriſtum, & Chriſto, & in Chriſtum credere neceſſe eſt: hoc pacto non ſolùm Fidem, ſed etiam Caritatem adhibemus, ut in Chriſti cultu atque amore acquieſcamus. At enim Magdalenæ a Chriſto dictum eſt: *Vade in pace: Fides tua te ſalvam fe-*

(*a*) *Matth. XI. v.* 27.
(*b*) *Joann. I. v.* 12.
(*c*) *Ad Hebr. XI. v.* 6.
(*d*) *I. ad Corinth. III. v.* 11.
(*e*) *Numer. XXI. v.* 9.
(*f*) *Joann. III. v.* 14.
(*g*) *Ibidem XV. v.* 5.
(*h*) *I. ad Corinth. XIII. v.* 2.
(*i*) *Jacob. II. v.* 19.
(*k*) *Marci I. v.* 24.

cit (*a*). Quid tum? Nonne commemoratio caritatis, cujus impulſu ſanctiſſima Fœmina Chriſtum liberaliter ac perofficiosè tractaverat, minùs neceſſaria videbatur, cùm pauló ante de eadem fœmina loquens dixiſſet: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum* (*b*)? Quòd ſi quis in religione parum conſtans illa objecerit: *Juſtus ex Fide vivit* (*c*): *omnes filii Dei eſtis per Fidem* (*d*); ego ut nihil afferam, quod Pauli conſilium & ſententiam explicet, tamen tantumdem conjiciam, quantum contra eum valeat, ejuſque inſolentiam poſſit repungere. *Fides ſine operibus mortua eſt* (*e*). *Videte qualem caritatem dedit nobis Pater, ut filii Dei nominemur & ſimus* (*f*). Perſpicuum ſit igitur, pietatis & religionis fundamentum eſſe Fidem; ſed niſi Caritas adſit, & patientiam, ſimplicitatem, miſericordiam, reliquaſque virtutes, quibus utitur adminiſtris, tamquam imperatas operas adhibeat, tectum quod *operit multitudinem peccatorum* (*g*) confici numquam poſſe: qui *ligna, fœnum, & ſtipulam, non aurum, argentum, & lapides pretioſos* (*h*), quæ caritatis ſunt munera, in hanc ædificationem congerit, inane & ſordidum, & ruiturum opus molitur. Ægrotum ſi vitalis calor deficiat, medicina non levat; nec Fides beatæ vitæ fructum tribuit, niſi Caritate tamquam igne probetur (*i*); qua niſi adjuvetur & quaſi alatur, facilè contabeſcit: Et quemadmodum alba, aut atra, aut purpurea, aut quæ alias habent colorum ſpecies non diſcernimus, niſi illuſtrentur, proptereaque lucis quaſi materia, color dicitur; ſic Fides quæ Caritati ſubjecta eſt, a qua etiam informatur, niſi in illius ſplendore tamquam in bono lumine poſita ſit, vix apparet; & quemadmodum liberalitas pecuniâ, ſic Caritas Fide utitur: qua nolite credere, Viri Academici, quidquam eſſe formoſius. Hac qui carent, etiam in ipſo Fidei portu plerumque naufragium faciunt (*k*); nihil enim tanti eſſe arbitrantur, quin a Deo quaſi ſuo jure expectent, propterea quòd unum Fidei perfugium habent. Stulti, quibus nulla prætermiſſi officii excuſatio relinquitur, nec tamen vident ſe eò gravioribus ſuppliciis reſervari (*l*), quò peccant vehementiùs; nam cùm religionis & juſtitiæ vias norint, quò a Caritate aberrant longiùs, èt acerbiores pœnas divino judicio dabunt (*m*).

Nos

(*a*) *Lucæ VII. v.* 50.
(*b*) *Ibidem v.* 47.
(*c*) *Ad Roman. I. v.* 17.
(*d*) *Ad Galat. III. v.* 26.
(*e*) *Jacob. II. v.* 20.
(*f*) *I. Joann. III. v.* 1.
(*g*) *I. Petri IV. v.* 8.
(*h*) *I. ad Corinth. III. v.* 12.
(*i*) *Ad Galat. V. v.* 6.
(*k*) *I. ad Timoth. I. v.* 19.
(*l*) *II. Petri II. v.* 4.
(*m*) *Lucæ XII. v.* 47. & 48.

Nos qui ex horum numero minimè omnium ſumus (volo enim ùt judicio, ſic oratione tantam peſtem ac perniciem a nobis avertere) a Chriſto admoniti, multò acriùs atque ardentiùs Caritatem Deo & proximo præſtabimus, quò in officio nulla fraus, nulla fallacia, nulla ſimulatio occultatur; innocentia, integritas, & amor apparet: Ceteri, quos aut error, aut improbitas ab hoc Inſtituto abſtraxerit, quid in illo extremo ac pertimeſcendo judicio, quid in illa Divinitatis luce, Chriſto rationem vitæ ab omnibus repoſcenti reſpondebunt? Lex lata eſt, at neglecta; inſtituta tradita, at repudiata, vel everſa: cùm ad pietatem, ad benevolentiam, ad hominum ſocietatem, ad beneficentiam eſſent a natura geniti atque excitati, repugnare & adverſari maluerunt; denique in terris ipſum Dei Filium, interpretem ac magiſtrum ſecuti non ſunt docentem, Deum toto pectore & intimis ſenſibus, proximum verò æquè ac nos eſſe diligendum. Quis autem erit tam vecors, qui audeat affirmare ſe Dei cultum ſuſcepiſſe, hominum conjunctioni non defuiſſe, cujus vita nullum religionis, nullum amoris veſtigium retineat (*a*)?

Quæ igitur vivendi ratio maximè probatur, cùm optimam voluntatem in Deum atque in homines ſuſcipimus, certaque voluntatis ſignificatio in officiis & actionibus elucet. Amoris ea vis eſt, ut in animis inſitus, ſemper bonitatem ſanctimoniamque, beneficia, ſtudia, conſtantiam, liberalitatem, tamquam fructus efferat atque oſtendat. Divites, & maximæ pecuniæ homines, qui egentes non levant, qui cibum eſurienti, potum ſitienti, nudo veſtem (*b*), peregrinis hoſpitium negant; qui captivos non redimunt, ægrotantes non interviſunt, quibus rationibus, quibus argumentis ſuam cauſam agent apud eum Judicem, quem ulla de re celari poſſe diffidunt? Docti viri, qui inſipientes non erudiunt, conſilio hæſitantes non juvant, peccantes a vitiis non avocant, a flagitiis non deterrent, infirmis & laborantibus non ſubveniunt, miſeris & afflictis nullum ſolatium, nullam mœroris medicinam afferunt; qui omnia naturæ & amoris officia vel contemnunt, vel deſerunt, quem animum, quam excuſationem in judicium afferent? quo ſe ingenio, quo artificio tegent?

Qui Caritatem deſcribunt & quaſi figurant, patientiam, tolerantiam, benignitatem, concordiam, ſpem, alacritatem, innocentiam, lenitatem, liberalitatem, modeſtiam, continentiam hujus comites virtutis appingunt (*c*). Impatientes igitur, fracti, invidi,

(*a*) *I. Joann. III. v.* 10. | (*b*) *Jacob. II. v.* 15. *& ſeqq.* | (*c*) *I. ad Cor. XIII. v.* 4. *& ſeqq.*

feditiofi, diffidentes, inertes, impuri, acerbi, avari, petulantes, immoderati nihil commune habent cum Caritate. Et quidem qui injurias perfequuntur, qui vim afferunt, qui non laceffiti alios oppugnant; quæ iis cum Deo conjunctio effe poterit, qui clementiffimus eft, qui omnes tuetur atque confervat; cujus beneficentiam nulla hominum improbitas exhaurit? Superbi, iracundi, implacabiles, qui non officiis fed offenfionibus, non facilitate fed pertinacia, non virtute fed vitiis certant cum aliis, a Deo gratiam inire quî poterunt? Certè quidem non poterunt. Quid eos commemorem, quorum libido in ftupris, in adulteriis, in flagitiofis voluptatibus, immanitas in cæde ac fanguine, fraus in mendacio ac perjurio exultat? qui alienas facultates invadunt? qui omnes acerbè infectantur, in omnes contumeliosè invehuntur, omnium exiftimationem percellunt? Hi funt, qui fe totos abalienant a Caritate; quibus numquam venit in mentem ea contemplari, quæ rerum cœleftium cognitionem & amorem maxime pariunt; quanta Chriftiani hominis fit dignitas, quàm fit gratiofus apud Deum, quem non tantùm mens & ratio exornat, mentifque ac rationis divina effigies diftinguit a ceteris animantibus, fed Chrifti vox religione inftituit, fanctiffimis artibus perfolvit, & ad Cœlum excitavit ac fere perduxit: quæ fi circumfpicerent, effent profectò erectiore animo in Deum, propenfiore in homines voluntate. Nunc cùm alia fpectent, a Deo alieni, hominibus infenfi, a fe ipfis diffentiunt, atque impetu cupiditatum in contrarias partes femper diftrahuntur. At Caritas, quæ fons eft puræ liquidæque voluptatis, animi pax, virtutum omnium parens & moderatrix, hominem traducit ad Deum, cui naturâ fimilis, voluntate fimillimus efficitur: Dum enim diligit, ita Deo conjungitur, ut nihil inter eos fit interpofitum; nihil terrenum cogitat, nihil quod fempiternum non fit; altoque mentis fenfu & generofo quodam rerum humanarum faftidio divina dumtaxat intuetur: nec mortalem, fed cœleftem vitam agit, in quo vivit Chriftus (*a*). Quos aut divitiarum, aut honorum, aut libidinofarum voluptatum cupiditas ad fe rapit, eorum folicitudinem improbat, ftultitiam miferatur, perverfitatem contemnit; ad liberalitatem, ad modeftiam, ad pudicitiam omnes cohortatur atque impellit: Ipfe fi negligitur, pulchre ac moderate fert; fi pietas, fi religio, fi fanctitas non in maximis rebus ponitur, tum commovetur, tum iracundiâ exardefcit; omni confilio, officio, oratione fertur in Deum; nihil aliud cogi-

(*a*) *Ad Galat. II. v.* 20.

cogitat, nil commemorat aliud; in eoque defixus Angelorum vitam imitatur, aliturque divinâ illâ ambrosiâ, cujus infinita est suavitas, nulla satietas. Ex quo fit, ut nihil appetat vehementiùs, quàm ex vita, tamquam ex tempestate, in æternitatis portum invehi, atque in Christo requiescere (a); tamen in hoc beatæ vitæ gradu cura illa residet, quòd de omnium mortalium tranquillitate est solicitus; quæ intelligit, quæ videt, quæ sentit esse vera bona, ea non unus arripere vult, sed quæ ejus est Caritas, cum universis communiter possidere: ùt se ipsum, suaque omnia ad Deum accommodat, ùt Deum meditatur, Deum admiratur, Deo inhæret, Deo oblectatur, Deo alitur; sic tantorum munerum ac bonorum socios atque participes alios quærit.

Ex hoc genere summa prudentia exoritur, summa fortitudo: Numquam errat, quia Deum sequitur ducem, & quia in Christi vestigiis insistit, numquam labitur; quia eo utitur monitore, numquam fallitur; quia adjutore, numquam opprimitur: Nihil sibi arrogat, nihil vendicat, nihil deposcit, nulla dulcedine laudis aut gloriæ ducitur; sed quasi mentem a rebus humanis excitarit, ejusque partes dispersas collegerit ac receperit, totam conjicit in Deum. Hinc vitæ despicientia, & animi altitudo maximis exaggerata virtutibus gignitur: Quid enim injurias, quid vincula, quid verbera, quid plagas, quid suppliciorum acerbitates, quid mortem perhorrescat, qui nihil humile cogitat, nihil mortale; qui jam a Deo, non ab hoc communi spiritu vitam ducit? Hanc animi securitatem ex intelligentia sanctissimarum disciplinarum adeptus, maximè confirmat, ubi corpus & sanguinem Jesu Christi gustavit, eoque uno nutrimento animum educat; cujus tanta vis est tamque admirabilis natura, ut divinos homini sensus impertiat. Quod ne cui fortè incredibile videatur, hanc conversionem idem Amor & Spiritus efficit, cujus accersitu ac ductu, Dei filius in terras descendit, mortalis naturæ particeps fuit, vitæ incommoda, inimicorum invidiam, vincula, verbera, crucem, vulnera, acerbissimam denique mortem pertulit, ut cum hominibus Cœlum communicaret: Sed tamen, id quod datur vitæ nondum beatissimæ traducit, eò quòd animus corporis vinculis impeditur, quominus in Cœlum evolet, atque ex purissimo fluento eam voluptatem (b) hauriat, qua nec appeti, nec excogitari insatiabilior oblectatio potest; quò cùm pervenerit, tam bonorum omnium integrum & immortalem fructum capiet, tam amori nulla

(a) *Ad Philippens. I. v. 21.*

(b) *Psalm. XXXV. v. 9. & 10.*

nulla deerit jucunditas, nulla ſuavitas: Ut enim aquæ ſtilla multo vino admixta interit, & in vinum convertitur; ùt candens ferrum ſuam vim amittit, igneam conſequitur; ùt aër quamvis ſit obſcurior, ſi a Sole illuſtratur, fit perlucidus, ſuæque expers naturæ; ſic animus Divinitatis amore incenſus, ſuî immemor, totum ſe transfert in Deum, tum inuſitatæ lætitiæ luce completur, tum dulciſſimæ Divinitatis epulo ſaturatur, tum inexhauſta voluptate perfunditur, cujus nulla eſt circumſcriptio, nulla origo, nullus exitus, tum inexplebili ſtudio bona omnia, pulchra omnia, honeſta omnia in Deo, tamquam in ſpeculo contuetur & contemplatur. Hæc eſt aviditas quam nulla indigentia, ſatietas quam nullum faſtidium, curioſitas quam nulla ſolicitudo conſequitur: hæc perpetua bonorum omnium affluentia (quid enim boni non infunditur?) immortales animos alit. Illic *fluminis impetus lætificat Civitatem Dei* (*a*), quam in Civitatem aſciti qui ſunt, non ſolùm ſuà, ſed multò uberiùs Dei beatitudine perſpecta oblectantur; nec unius tantùm hominis bono, ſed communi omnium hominum Angelorumque felicitate mirabiliter gaudent. O ſalutarem interitum, o mortem perbeatam, quæ nobis hunc aditum ad Cœlum expedit! nam ſi ad bona, quorum ſplendor & delectatio & utilitas etiam manat ad indignos, tanto ſtudio rapimur; quanta eorum bonorum erit ſuavitas, quæ Sanctis dumtaxat & piis hominibus reſervantur? ſi tantî hæc ſunt munera, quæ amicis & alienis Deus permixtè largitur; quantî illa erunt, quæ ſolis amatoribus ſuis dabit? ſi ex luctu boni voluptatem hauriunt; quam tamdem ex optatiſſimis rebus percipient? ſi lætitià, cui plerumque finitimus eſt dolor, tantopere efferimur; quanto ardore animi ad illa gaudia incendemur, in quæ nullus caſus incurrit, quæ ſempiterna ſunt, quæ numquam a ſe ipſis diſcedunt? O Amoris vim incredibilem, o Divinitatem mirandam, in qua & meritum & præmium, & uſus & fructus, & principium & finis bonorum omnium includitur! qua duce in Cœlum vehimur, ubi hilaritas datur, quam nullus mœror invadit; ſalus, quam nulla ægritudo contaminat; lux, quam nulla caligo inobſcurat; vita, quam nulla mors attingit: ubi juventus numquam defloreſcit, pulchritudo numquam deformatur, venuſtas numquam extinguitur; ubi pax, ubi concordia, ubi tranquillitas, ubi quies ſemper viget; id enim caritas efficit, ut ſummum bonum animus primùm agnoſcat, mox expetat, poſtremò aſſequatur, cùm Dei fruitur conſpectu, ex quo perpetuum & ſuaviſſimum

(*a*) *Pſalm. XLV. v. 5.*

mum lumen diffunditur, quo colluſtratus & quaſi amictus, nihil eſt boni, quod quærat amplius, quod non beatiſſime poſſideat. Videt in ſempiterno illo lumine immenſum lumen, purum, ſimplex, non corporeum, non creatum, quod Angelorum choros illuminat, omnes Beatos exhilarat; quo æternitas alitur, Divinitas colluſtratur, omnium origo, omnium vita, omnium voluptas informatur, augetur, perficitur. Tum faciem Dei videt, ideſt ejus veritatem & gloriam agnoſcit. Patris potentiam, Filii ſapientiam, Spiritus Sancti clementiam, ejuſdem Trinitatis unam & individuam naturam, hoc eſt ſummum & verum bonum. Hæc eſt animi pulchritudo, immortalitatis præmium, plena ac ſempiterna lætitia, ad ſummum perducta felicitas, Jeruſalem cœleſtis, in qua eſt hæreditas divini populi, & uberrima bonorum poſſeſſio, præparata amatoribus Dei; quæ omnibus patet, quæ datur quærentibus, quæ numquam eripitur, numquam amittitur.

Nunc Sanctiſſime Amoris Spiritus, qui auctor es & parens bonorum omnium, nos a rerum humanarum cupiditate ad te unum transfer, ut ſalutari ac ſuavi illa flamma incenſi, qua omnis vitiorum labes exuritur, etiam in terris exempla Divinitatis relinquamus; qui mortalibus caritatem impartiris, diligendi ſenſum ita in nobis confirma, ut vel invidis noſtris & inimicis benevolentiam præſtemus; qui rerum omnium naturam admirabili ratione atque ordine connectis, tibi nos ita adjunge, ut ex te & nobis unum efficias: ut, ubi ubi erimus, tecum ſimus, aureoque Amoris vinculo conſtricti numquam diſtrahamur: Tu nobis lumen tribue veritatis, ne aut in perdifficili vitæ via offendamus, aut in lubrica prolabamur: Tu animorum noſtrorum omnes agitationes & motus ita moderare, ut ſemper cum ratione conſentiant, & præſtantiſſimarum virtutum concentum efficiant longè omnium ſuaviſſimum, Deoque jucundiſſimum. Tua ſe nobis aliquando lux offerat, cui nec aurora prælucet, nec ulla nox ſuccedit; lux omnium pulcherrima, omnium maxima: ut nacti margaritam (*a*) illam divini pretii, quam jam dudum inquirimus, & hujus nocte circumfuſi, abſque tuo lumine Alme Spiritus, invenire non poſſumus, tibi tamdem probemur; curruque igneo, quo Elias ſublatus in Cœlum eſt (*b*), ex his tenebris in tuum conſpectum provehamur. Tunc nihil erit, quod amplius optemus, cùm innocentiâ inſignes, & nuptiali ac perlucida veſte amicti, in cœleſti convivio epulabimur, perpetuiſque omnium ſeculorum ætatibus, Angelorum cibo & potione veſcemur.

MO-

(*a*) *Matth. XIII. v.* 46. | (*b*) *IV. Regum II. v.* 11.

MONITUM LECTORI.

Res hosce Sermones ad calcem rejecimus, eò quòd ignotum sit, quo in loco illos Speronius *recitaverit. Non dubitamus tamen, adjiciendos eos esse reliquis Orationibus in Academia* Noctium Vaticanarum *pronunciatis: Augustinus namque Valerius in suo Convivio, quod superiùs dedimus, refert, duas illas Sententias* Ne quid nimis, & Nosce te ipsum, *unà cum ceteris, relictas fuisse* NESTORIS (*quod nomen Academicum* Speronii *erat*) *judicio expendendas. Novum autem non est, in Vaticanis Congressibus sæpius de eodem argumento illustres illos Viros fuisse locutos; nosque hoc adnotavimus in Præfatione, Sylvii Antoniani verba referendo. Quamobrem nil repugnat, quin* Speronius, *qui duas supra memoratas Sententias unico sermone complexus fuerat, in alio Congressu easdem fusiùs enucleaverit.*

Sane non ignoramus, editos omnes jam esse Venetis typis anno MDCCXL. inter Opera Speronii: *Nos tamen primos duos extraximus e Codice MSto Bibliothecæ Ambrosianæ, atque illos contulimus cum vulgatis; nec sine fœnore, cùm alicùbi emendatiora quædam invenerimus, ùt legenti patebit. Tertium autem, quo carebamus, ex impressis Operibus decerpsimus, utpote connexum superiori Sermoni; ne Lector alibi petendi reliquum doctæ hujus lucubrationis, incommodo gravaretur.*

RA-

RAGIONAMENTO

SOPRA LE SENTENZE

NE QUID NIMIS; e *NOSCE TE IPSUM*

DI SPERONE SPERONI.

Ne quid nimis:

UESTA ſentenza par che chiami le perſone alla virtù, la qual conſiſte nella mediocrità.

Noſce te ipſum:

E queſta par che inſegni a vivere, ed operar quanto convienſi; ciò è il decoro, perchè conoſcendo l'uomo ſe ſteſſo, opera (*a*) ciò che alla ſua condizione convenirà, e non paſſerà più oltre.

Contra la prima. Delle noſtre operazioni alcune ſono cattive per ſe, come l'inganno, la ſodomia, l'empietà verſo Dio, il tradimento, e ſimili. Di queſte non parla la ſentenza, perchè tali coſe nè poco, nè molto (*b*), non che troppo non dee l'uomo operare. Alcune ſono per ſe buone, qual'è l'adorar Dio, e forſe niun'altra è (*c*) per ſe buona, e di queſte tali ſe la ſentenza s'intendeſſe, non ſo come eſſa foſſe buona, perchè del bene è meglio il meglio, e del meglio l'ottimo, e ſe tal ſentenza ci revocaſſe dal troppo bene, già niuno ſi faria uccidere per la ſua Patria, per l'onor ſuo, per l'amico; niuno daria il ſuo per Dio a' poveri, niuno per amor di Dio ſi laſciarebbe uccidere: che non ſo qual ſia il peggior troppo di quello, che ci leva la vita e la roba. Ecco la fede di Criſto, ecco la vita civile, annullate da tale ſentenza. Alcune ſono indifferenti; che in un modo, e ad un fine, e con una miſura operate, ſono buone, ed altrimenti ſono cattive; nè di queſte

ſi può

(*a*) Edit. Veneta *opererà*.
(*b*) Ibidem *nè aſſai*.
(*c*) Ibidem *niun'altra non è &c.*

ſi può intender tal ſentenza, perciocchè ſe a buon fine operi, quanto più fai, tanto fai meglio; ſe a mal fine operi, già ſi torna alla prima coſa, cioè che del male nè poco nè molto, non che troppo non ſi dee fare.

Forſe queſta ſentenza vuol dire, che ſiamo prudenti; ma la prudenza eſclude il troppo, ed il poco: però tal ſentenza in queſto modo intendendoſi ſarebbe difettiva. Forſe vuol dire, che poniam modo a' noſtri affetti, e che troppo da eſſi non ci laſciamo traſportare; ma non baſta qui, che ci guardiamo dal troppo, che anco dal poco ci dobbiamo guardare.

Ma comunque ſi debba intender queſta ſentenza, eſſendo poſta in un Tempio come è, ſenza altrimente diſtinguerla, è ſcandaloſa, perchè il volgo da eſſa imparerà a non eſſer troppo virtuoſo, nè troppo religioſo; e del male pretenderà, che ſolo il troppo gli ſia vietato, ſenz'altro; e piglierà eſempio a parlare nelle coſe dell'animo dal corpo. Che così come il troppo regolare il ſuo vivere all'uſanza di M. Luigi Cornaro debilita il corpo, e lo fa inetto all'operare molte coſe degne del buon Cittadino, e da tale ſmiſurato ordine, come dal troppo, vuole anche il Medico, che ci guardiamo, il qual Medico però ci comanda, che da' diſordini ci guardiamo. Così per queſta ſentenza imparerà il volgo di non eſſer troppo virtuoſo, e vedendo a' buoni molte volte avvenire di molto male, giudicherà, e con tale avvenimento comproverà, non doverſi eſſer troppo nelle virtuoſe operazioni; e però ſi farà lecito con la giuſtizia l'ingiuſtizia, e con le altre virtù altri vizj meſcolare, per fuggire il troppo delle virtù, come anche con cibi buoni meſcola i rei per non impoltronire la vita (a), e ſolo a' buoni, e nutritivi a uſarla, e per conſeguente non ſi ſchiverà di far male, ma ſolo di far troppo male, e proverà ciò per l'evento, che chi troppo fa di male, è alla fine come intollerabile punito dalla Città, la qual tollera alcuni mali, ed ha loro compaſſione biaſimando di Dragone le leggi, le quali ad ogni peccato la morte per pena conſtituivano. E forſe dirà alcuno, che l'ingiuſtizia non è vietata ſe non quella, che ſi paleſa, perchè in paleſandola sfacciatamente, ſenza aver riguardo alla Città, alla fama, ed al popolo, ſi dà nel troppo, che la ſentenza ci vieta. Però da tal ſentenza imparerà il volgo di non paleſare

(a) Edit. Veneta *virtù*.

ſare i ſuoi vizj, ma di non eſſer vizioſo. Con tal' ſentenza il volgo ſcuſerà la ſua ignoranza, e dirà eſſer male il ſaper troppo, come di Pompeo ſi dice, eſſergli ſtato male il viver troppo. Appreſſo accuſerà il Filoſofo, perchè troppo ſappia, come Temiſtocle accuſava quaſi ſe ſteſſo, perchè aveſſe troppa memoria; ed in queſto modo da queſta ſentenza ſeguirà la ruina dell' altra ſua compagna, cioè *Noſce te ipſum*, perchè è male il conoſcer troppo ſe ſteſſo; come è male ogni troppo, e come è male l'amar troppo ſe ſteſſo.

Ma ſe quella ſentenza è vera nel ſaper troppo, e troppo filoſofare, come potè ella eſſer fattura de i ſette Savj della Grecia? i quali troppo ſeppero; però ſoli (*a*) ſopra tutti gli altri furono chiamati Savj, e forſe troppo ſi confidarono di ſe ſteſſi, avendo eſſi ardimento di porre in un Tempio, quaſi coſa divina, la lor mortale opinione, e dar eſſi legge, come Dei, a tutto il Mondo. Certo troppo più furono arditi, che a lor ſi conveniva; e ſe bene aveſſero conoſciuto ſe ſteſſi, e la lor ſcienza, che in vero riſpetto a Platone ed Ariſtotele, ſe alle loro opinioni ſi guarda, poco ſeppero di Filoſofia, non averebbono avuto animo di dar tal legge al Mondo, o meglio l'averebbono diſtinta, che eſſi non fecero: il che tutto procede dalla loro ignoranza. E ſe ſi dice ſtudiarono eſſi di eſſere brevi in parole, queſto è niente, perchè una tal ſentenza in tal luogo poſta doveva eſſer a utile di chi viveva, e veniva nel Tempio, e non a gloria di chi la fece; e doveva chi la formò, non eſſer troppo nella brevità, e voler ſcrivere ed operar ſecondo eſſa *Ne quid nimis;* e doveva chi eſortava altrui al *Ne quid nimis*, nè eſſer eſſo *quid nimis;* e chi eſorta a conoſcer ſe ſteſſo, laſciarſi eſſo conoſcer e intendere, e non eſſer difficile ed oſcuro a chi egli eſortava, che doveſſe intendere e conoſcer le coſe; e doveva chi eſortava altrui a conoſcer ſe ſteſſo, far ſe ſteſſo conoſcibile ed intelligibile, anzi conoſcer egli ſe ſteſſo: il che non fecero coſtoro, i quali non è da credere, che intendeſſero queſta lor ſentenza; poichè in tante diſtinzioni, e diviſioni, e ſubdiviſioni di coſe alla cognizion ſua pertinenti, ancora non ſi conoſce ed intende.

Ma perchè tal ſentenza non fu poſta ella nelle piazze delle lor Patrie? che meglio, e più ſpeſſo ſaria ſtata veduta dal Mondo, e da' lor Cittadini, ſe, perchè foſſe ſtata (*b*) veduta e

 letta

(*a*) In Edit. Veneta deeſt *ſoli*. | (*b*) Ibidem deeſt *ſtata*.

letta ed eseguita, fu da lor scritta. Che bisognava porla in un Tempio, ove rare volte andavano le persone? Perchè far bene anzi a stranj, che a' lor Cittadini? Certo la cagione di ciò fu la gloria, la quale contra la lor sentenza troppo amavano, e desideravano. Or dunque come crederemo alle lor parole, se essi nello scriverle, non che altrimenti, fanno al contrario? E questo basti al *Ne quid nimis*, acciocchè troppo non ne parliamo, e troppo riprendiamo i suoi Autori, e finiamo il Ragionamento con dire, che benchè essi abbiano errato nella sentenza, nel modo dello scriverla, e nel luogo ove la posero per parer divini, hanno però meno errato che non fe Empedocle, il quale per parer fatto Dio, ed essere in Cielo asceso, si precipitò in Etna; perchè essi per parer divini non hanno fatto altro, che por in un Tempio tre parole in maniera d'oracolo; il che non par troppo, rispetto a quello che fece Empedocle, che ne perdette la vita, e costoro ne acquistarono gloria. Ma in ogni maniera fu anche questo in certo modo *quid nimis* per l'ambizion degli Autori che la fecero, per la brevità della sentenza, per l'oscurità sua, e per le cose antedette.

Or veniamo alla seconda *Nosce te ipsum*, la qual parve imitar Simonide, nell'ammonizione ch'egli diede a Pausania Re de' Spartani in quel suo Convito, quando gli disse, che si ricordasse di esser uomo. Il conoscer se stesso, o è quanto alle cose generali, comuni, essenziali, e specifiche, o quanto alle proprie, ed individuali di ciascheduno. La prima cognizione è ben in un certo modo possibile, e certa, che non fallisce, perchè è per le cose necessarie, ma non è già a proposito; e ciò mostro.

La cognizione specifica ed essenziale, che ha di se l'uomo, non è altro, che la definizione della specie umana, cioè animal razionale, la qual definizion s'impara nelle Scuole e non ne' Templi, e da' Filosofi non dal volgo: però questa non può accennare il motto del Tempio Delfico; e posto, che l'accennasse, che vogliono egli costoro, che possa seguire a questa cognizione? Certo se altro di se medesimo non conosce l'uomo, che questa cosa comune, tanto le può nuocere, quanto giovare questa cognizione; perciocchè se 'l ricco, nobile, Principe, potente, e forte uomo per tal cognizione si umilierà, e nel suo animo si farà uguale al povero, vile, soggetto, e debole uomo

(con-

(conciofiachè tanto fia animal ragionevole l'uno, quanto l'altro) all'incontro il povero ec. fi farà o fi terrà eguale al ricco ec., e quanto quello da quella cognizione imparerà a umiliarfi, tanto queft'altro fi efalterà; e fe quello o non comanderà, o dolcemente comanderà al povero alcuna cofa, quefti all'incontro, o non ubbidirà, o brontolando ubbidirà. Però i Tiranni non vogliono fotto di fe chi fappia, perchè tali fono atti a comandare e fignoreggiare più, che ubbidire e fervire: e per Tiranni intendo ogni Signore d'altrui, o folo, o molti, ch'egli fia; e per foggetti intendo ciafcuno, che non fia libero. Or fe così s'intendeffe quefta fentenza *Nofce te ipfum*, di quante fedizioni farebbe ella cagione? E fe fi dice, che i Filofofi volevano con quefto motto efortare altrui ad effer libero, perchè effi approvavano folo le Repubbliche, ove il vivere era libero, e tutte le altre Signorie biafimavano: Rifpondo a quefto, che non è vero di tutti i Filofofi, perchè Ariftotele prepone la Monarchia alla Repubblica. E pofto che vero foffe il motto, in tanto farebbe contra alle Repubbliche libere, in quanto non è Repubblica libera, la qual fia da qualche cofa, che non abbia qualche (*a*) Città fuddita: Onde il motto quanto a quefto farebbe a tal Repubblica dannofo. E fe fi dice, che i Filofofi efortano con quefto motto le Repubbliche a viver libere, ma non già a farfi altrui foggette: di tu, che ciò in fatti è impoffibile, benchè fia bello da immaginare, perchè non è Repubblica, che non abbia delle guerre, e per liberarfi da quelle, e vivere in pace, bifogna loro farfi fervo chi le guerreggia. E per dir in fomma: fe quel motto al principio del Mondo foffe ftato defcritto in qualche luogo eminente, che s'aveffe potuto vedere da chi ci nafceva, forfe faria ftato buono a far, chè il Mondo fi regolaffe fecondo la fua fentenza: Ma adeffo che 'l Mondo è tale, ed ha fervi e Signori, poveri e ricchi, nobili, ignobili, forti e deboli, dico, che il motto è perniciofiffimo, intendendofi come è ftato detto; perchè è cagione di tumulti, fedizioni e ribellioni, guerre e tradimenti. Nè fi dee uomo maravigliare, che quello che nel principio del Mondo foffe ftato giovevole, ora noccia, perchè altro cibo conviene a piccioli fantolini, ed altro a grandi ed adulti; e nelle infermità altro rimedio fi dà nel principio, ed altro nell'aumento e nello ftato. Adunque quel motto non fi dee

(*a*) Edit. Veneta *qualche altra*.

dee intendere in quel modo di ſopra detto, poichè così intendendoſi diſordina l'Univerſo. Se coſtoro vogliono, che l'uomo conoſca ſe ſteſſo del tutto con ogni ſuo particolare accidente, che tale cognizione par che vogliano intendere, dovendo la cognizion di ſe ſteſſo regolar le umane operazioni, domando ſe vogliono (eſſendo ciò coſa poſſibile) che l'uomo conoſca di ſe ſteſſo il paſſato, il preſente, e l'avvenire. Se così vogliono, vorranno adunque, che potendo farlo, egli ſappia la maniera, ed il tempo della ſua morte; la qual coſa, poſciachè tal cognizione non può provvedere a tal caſo, ſarebbe cagione di far vivere l'uomo in continua miſeria, ſe la morte doveſſe eſſer infortunata. Di queſta opinione non fu già Ceſare, quando egli lodò la morte improvviſa. E certo tale cognizione che aveſſe l'uomo di ſe medeſimo, come troppo (*a*), contradirebbe all'altra ſentenza ſua compagna *Ne quid nimis;* e ſe ſi dice, non la intendo così a pieno queſta cognizione, perchè dunque non dichiararſi; e non indurre con queſte parole confuſe ed imperfette l'uomo a conoſcer di ſe ciò che non dee cercar di conoſcer, nè può conoſcere, nè gli giova il conoſcere? Che certo tal ſentenza, ſe l'uomo le deſſe fede, porrebbe l'uomo in un deſiderio ed in una fatica, di cercar di conoſcere ſe ſteſſo in tutti quei modi, che foſſe poſſibile ed impoſſibile; e già ſi fa adeſſo così da molti, li quali conſultano Oracoli, Aſtrologi, e Chiromanti, non pur della vita, o d'alcuna ſua opera, ma del tempo e qualità della morte; e ciò fa l'uomo credendo di provvedere a ciò che gli minaccia la ſtella, o l'indovino. Or che l'uomo, che di ſua morte abbia conſultato l'Oracolo, viva in miſeria, teſtimonio ne danno (*b*) Acriſio, Edipo, Lajo, e ſimili. Ma che direm di più? Ch'egli è miſeria il conoſcer ſe ſteſſo alla maniera delle Religioni, le quali (e bene) vogliono, che delle buone operazioni bene abbiamo nell'altro Mondo, e male delle cattive. Ciò dico ſecondo l'opinione di alcuni Antichi, i quali pur per ciò volentieri trovarono il modo di diſtruggere la Religione. Ciò fu Epicuro, Democrito, e dopo loro Lucrezio, il qual deſcrive la faccia della Religione paventoſa a' mortali. Diranno coſtoro, che la opinione di coſtoro fu falſa, ed io il confermo; ma delle opinioni Filoſofiche ſpecialmente intorno alla noſtra immortalità, non ne ha ſol una, che non ſia o falſa, o preſontuoſa: certa non è alcuna a chi diſcorre

(*a*) Edit. Veneta *troppa*. | (*b*) Ibidem *teſtimonio è Danao*.

corre umanamente; ma la certezza di tal cosa vien solo dalla rivelazione di Dio, e da' principj della Religione. Adunque questi Filosofi ci comandavano, che conoscessimo noi in certe cose, le quali sono impossibili da sapere.

Platone in quel *de Philosophia*, *seu Amatoribus* (*a*) vuol, che la scienza delle cose sia temperata, sicchè nè molto, nè poco (*b*) molte cose si sappia. E nel Menone [ch. 10. fer.°] (*c*) secondo Theognide non vuol che la bontà si possa imparare. A che fine dunque *Nosce te ipsum*, se dalla scienza non segue la bontà?

E dice che l'uomo a far buone operazioni è diretto o dalla scienza, la quale lui chiama prudenza; o dalla fortuna, e questa è fuora di esso uomo; o dalla opinione diritta, o esistimazione che si chiami, la quale lui vuole, che venga da Dio, e sia specie di furore, come è l'amare e poetare. E però chiama uomini divini (*d*) gli amatori, e li Poeti, e forse gli Oratori; ch. 11.

DELL'

(*a*) In Edit. Veneta deest *seu Amatoribus*.
(*b*) Ibidem deest *poco*.
(*c*) Ibidem *Menone secondo Theognide*.

(*d*) Ibidem addita leguntur sequentia verba: *uomini divini i Governatori delle Repubbliche, e si possono eziandio chiamare divini &c.*

DELL' AMOR DI SE STESSO

Ragionamento primo

DI SPERONE SPERONI.

Anno per la bocca degli Uomini alcuni motti, i quali di comune consentimento sono uditi ed accettati da tutti, senza guardare se veri sonó, o non veri, e per sentenze Evangeliche sono creduti verissimi. Ma se il Mondo più alla cosa, che alle parole attendesse, e anzi volesse adoprare il suo discorso e la sua ragione, che all'altrui riportarsi, chiaramente conoscerebbe gli errori umani, ed a quelli con suo grande utile provederebbe; ove ora non conoscendoli, nè attendendoli, non senza danno e vergogna si riman nella sua ignoranza. Di questi motti, o proverbj, o sentenze, le quali appresso noi ora sono come primi principj, e nondimeno sono pieni di falsità, sono quelli: *Ne quid nimis*, e *Nosce te ipsum*, delli quali altre volte parlando mostrammo assai chiaramente, loro non pur non esser sentenze degne di Apolline, o di esser scritte nelle sue Chiese, ma esser cose sofistiche, che molto pajono, e poco sono da reputare, ed indegne che se ne adornino l'osterie. Però di quelle io al presente mi passarò. Ma non passarò già di una terza, la quale non come quelle già dette, buona pare, ed è pessima; ma buona essendo vien riputata la peggior cosa, che sia tra noi, come quella che i Sofisti del Mondo han per origine e fondamento d'ogni nostro peccato, e d'ogni rea operazione, che possa l'uomo operare: e questa è l'amor e benevolenza, onde ama l'uomo se stesso, da' Greci appellato *Philautia*, dal quale amore vuole il volgo non de' plebei, ma de' Filosofi che il Mondo chiama sapienti, che nasca e cresca con nostro danno e vergogna, e con ruina de' corpi nostri e delle anime, delle Cittadi e de' Regni; sia cagione di tutto il male, che suole all' uomo avvenire: e non è così, anzi è tutto il contrario, come bene dimostrerò, se attentamente le mie ragioni, lasciato il nome

me e l'autorità de' Filoſofi dall'un de' lati, e ſolo al vero attendendo, ſaranno udite e notate.

Ma a ciò fare terrò queſto ordine che prima porremo mano all'altrui ragioni, anzi torti, e di quelle, ſenza tacerne alcuna coſa, fedelmente ragioneremo; poi alle noſtre ci ridurremo, le quali dette, e fondatamente e chiaramente diſtinte ribatteremo il contrario; concludendo eſſer ſomma beatitudine la noſtra umana, ſe noi amiamo, come dovemo noi ſteſſi, ſol che ſappiamo come dobbiamo amarci, e non crediamo, che l'amor noſtro ſia odio, o l'odio amore.

Dice il Sofiſta, che quello amor, che porta l'uomo a ſe ſteſſo, è cagione di tutti li ſcandali, che ſono al Mondo, onde l'Uomo diviene al fine infelice. Ed ecco, per diſcorrere partitamente per le noſtre condizioni, di quanto male ſia cagione l'amare l'uomo ſe ſteſſo. Troviamo un bello, un ricco, un nobile, un robuſto, e per paſſare più a dentro, un dotto, un ingegnoſo, un eloquente, un giuſto, un Papa, un Religioſo. Il bello conſiderando la ſua bellezza, ed in quella amando egli ſe ſteſſo, ogni altro brutto reputerà, e per conſeguente diſpregierà, nè ſi degnerà, che altri l'ami, per non amar egli uno, che ſia da meno di lui; e di ciò ſono pieni i libri Poetici, onde il Petrarca:

Perchè a me troppo, ed a ſe ſteſto piacque

ed Ovidio di Narciſo, e di Anaſſarete: dal qual amor di ſe ſteſſo poſſono naſcere, e già ſono nati tutti i mali, che il Mondo ſogliono conquaſſare, perchè la moglie odierà il marito, ed allo adultero, come già di Elena avvenne, ſi appiglierà; ed il marito laſcierà la mogliera, come Giaſone Medea (a). Il ricco, che nell'aver ha poſta tutta la ſua ſperanza, il cuor ſuo, e l'anima ſua, con ogni modo cercherà non ſolo di conſervarſi nella ſua ricchezza, ma di tranſricchire, come di Landolfo Ruffoli avvenne; e per ciò fare non guarderà nè di rubare, nè di uccidere, nè d'ingannar il ſuo proſſimo, ſarà uſurajo, farà naſcere, e conſerverà la careſtia con ruina della ſua Patria; ad ogni atto vile ed illecito, ſol che ſia utile, diſcenderà. Il Nobile ſarà talmente arrogante nella memoria de' ſuoi Maggiori, che alcuno eguale non patirà, ma quaſi in lui ſolo ſia riposto tutto

Nn il

(a) Edit. Veneta addit: *Il ricco diſpregierà ogni povero, ed il povero in vendetta del ſuo diſpregio rubarà, ed ucciderà il ricco.*

il valore e la dignità de' passati, a ciascheduno si preporrà, e non vorrà, che le Leggi, che i meno nobili affrenano, siano fatte per lui, ma egli a quelle si preporrà, e vorrà esser superiore. Quindi nascono le sedizioni, le parti, le tirannie delle Città, quindi gli odj privati, mentre costui non degnerà nè di dar, nè di tor a mogliere altra donna, che non sia nobile come lui, come di Nastaggio degli Onesti si favoleggia. Il Robusto confidandosi nelle sue forze, non come Ercole le bestie, ma i Cittadini pari suoi ora per ora assalirà, e sforzerà: onde prima ad altrui, poi a se stesso esilio o morte procaccierà. Il Dotto, l'Eloquente, l'Ingegnoso, avendo gli altri per ignoranti, perchè non sanno, non trovano, e non parlano come lui, non vorrà esser da questi tali nè governato, nè giudicato, ma loro reggere e giudicare; farà leggi all'onore (a) della sua Patria disconvenevoli, ed alle fatte non vorrà punto ubbidire; ed in somma sarà il peggior Cittadino, che mai nascesse nella sua Patria: e d'ogni male sarà cagione l'amare egli la sua dottrina, il suo ingegno, e la sua eloquenza, come di Dante si dice, che solo esser credendo atto a regger la sua Fiorenza, e di mandar al Papa Ambasciadori trattandosi, ebbe ardire di dir così: *Se io vo, chi sta? E s'io sto, chi va?* Ma di questi cotali sia esempio Socrate, Alcibiade, Demostene, Cicerone, ed altri molti, che troppo amando e reputando la lor dottrina, e il loro ingegno, e la lor facondia, si fecer lecito di far il tutto, e disfare nelle lor Patrie con dispiacere de' meno dotti di loro, e con lor propria ruina, e servitù della Patria. Di tutti i Principi laici, o Clerici che essi siano, è soverchio voler provare, che l'amore, che essi portano a se medesimi, sia cagione della ruina di tutto il Mondo; che ciò proviamo, non pur veggiamo ogni dì, e vedremo anche più, se Dio non scema tale amor loro, cagione di tutti i mali che soffriamo.

Queste sono l'esperienze, per le quali si fa l'uomo lecito a dire, che l'amor di se stesso toglie all'uomo il cervello, come Erasmo nella sua Storia già scrisse, ed è cagion d'ogni male che ci intraviene; e già l'ha messo in proverbio, ed ha fatto male, come qui appresso si mostrerà.

L'amar se medesimo è cosa naturalissima, e comune non solamente a tutti gli uomini, ed animali, e viventi, ma ad ogni cosa

(a) Edit. Veneta *umore*.

cosa che ci è, la qual naturalmente ama la sua salute, e tutto quello, onde ella si salvi; ma tanto maggiore dee esser l'amore, onde ama l'uomo se stesso, di quello di qualunque altra cosa, quanto l'uomo è più nobile ed è più degno di esser amato. Or se egli è naturale, non può esser vizioso; e di ciò fa fede la parola di Dio, la qual comanda, che lui prima sopra ogni cosa amiamo; poi del prossimo ragionando, dice, che lui amiamo come noi stessi: il che non direbbe, se l'amor di noi stessi fosse vizio, nè lo direbbe, se l'amor di noi stessi fosse piccola cosa. Anzi volendo Dio esortare al ben fare, ed amar il nostro prossimo grandemente, dice, che noi lo amiamo, come amiamo noi; non più, che più non può essere; non meno, che se meno l'amassimo, seguiriano tutti quelli inconvenienti, onde di sopra si è ragionato, li quali nascono al Mondo, non perchè troppo amiamo noi, ma perchè poco amiamo il prossimo: il che è vizio a Dio odioso. Ecco adunque in una sola parola la risposta a quanto si è detto contro di noi; perciocchè nessuno di coloro, che sopra sono nominati, non amano il prossimo, quanto se stessi; anzi sono molti di loro, che non degnano, che gli altri uomini siano lor prossimi. Questo dovrebbe bastare per la risoluzione del quesito proposto; ma non basta all'animo mio, il quale pieno di molte altre ragioni brama di spiegarle in parole, a benefizio di tutto il Mondo.

Dico adunque, che l'amar l'uomo se stesso non solamente è naturale, onde diciamo che vizioso non sia; ma dico, che è cosa virtuosissima, piena di gran prudenza e di sapienza, onde non può non esser virtù, e virtù grande sopra d'ogni altra: Parlo dell'amor, quando l'uomo ama veramente se stesso, non l'ombra sua; della quale distinzione facciane fede la favola di Narciso, il quale mentre amò egli se stesso, non fece male, anzi dal mal si guardò, e visse casto, rifiutando l'invito d'Eco, e d'ogni altra lasciva, che gli si fece davanti; ma poi che lasciato se stesso e la verità, amò la sua ombra, morì infelice. Or qual sia veramente l'ombra dell'uomo non nella fontana di Narciso, ma nella fontana della ragione Filosofica con la veduta della mente conosceremo, se prima qual sia il vero uomo, ed il vero noi stessi comprenderemo; e che cosa sia quello, che noi *amare* nominiamo: che l'una e l'altra di cotai cose, benchè pajano notissime, sono al volgo molto nascose e quasi incognite.

Il vero uomo (che tutto il resto sarà poi ombra) è quella forma per la quale noi siamo uomini, o quel composito che dalla forma e dalla materia nostra risulta. La forma è l'anima, la materia è il corpo, il composito è quel terzo, che non è anima nè corpo, ma è fatto d'ambedue loro. L'amar dunque se stesso con verità, è amar la sua vita, ed il suo essere, o la sua anima, cioè la ragione e l'intelletto, che Dio ci diede, per il quale, come per forma propria l'uomo è uomo, e non per altro. Ma perchè le medesime ragioni vagliono e del composito ragionando, e della forma di lui, però di un solo di questi due, a schivar la superfluità, mi par che abbiamo da ragionare, e piuttosto della forma, cioè dell'anima, che del composito; perciocchè quella è eterna, ove il composito è temporale, e nella cosa che è eterna, meglio apparirà l'importanza della questione, e la dignità sua, che nella temporale.

Or l'uomo amar l'anima sua si può intender in questo Mondo, e nell'altro; ma non però, che l'uno amor sia diverso dall' altro, o all'altro contrario. Parleremo prima dell'amar l'anima sua in questo Mondo, siccome cosa più facile e più nota, perchè più è sensata. Colui veramente in questo Mondo ama l'anima sua, che procura il ben suo, perchè amar in questo proposito non è altro, che voler bene. Ma allora procura l'uomo il ben dell'anima sua in questo Mondo, quando procura di viver sano, e di buona voglia, perchè l'anima non è mica nel corpo, come in prigione (dicano i Filosofi quel che dir vogliano) anzi è in lui a far lui vivo, e per esso a operare come può; che senza lui non può farlo, e dir dovemo quel che dice il Poeta:

Si donar (*a*) *di mutua salute*.

Che se il corpo fosse la carcere dell'anima, la risurrezione saria pena, e non gloria e perfezione de' benedetti; e risusciteriano solo i dannati per esser in doppia prigione. Guarderassi adunque l'uomo, che ama se, la sua anima, e la sua vita, dal far cosa, che possa torgli o fargli imperfetto il suo vivere. Dunque non peccherà, perchè il peccato genera la morte, non solo l'eterna, ma la temporale; perchè il peccato della gola, e della lussuria nuoce all'anima, ed alla vita, il peccato del rubare, e dell'ammazzare è sempre con pericolo di se stesso, o di morte, o di esilio, che non è meglio di morte; nè il peccatore può stare allegro, perseguitato da'

(*a*) Edit. Veneta *E si dotar &c.*

da' Magiſtrati, dal pópolo, e finalmente da ſe medeſimo, cioè dalla propria conſcienza, la quale i Poeti chiamarono furie infernali. Procurerà appreſſo l'amator della vita ſua di ſervar ſani non pur la mente, ma i ſentimenti, per li quali ſi conſerva l'uomo, e l'anima ſi fa perfetta, ſendo i ſenſi miniſtri dell' intelletto, ſenza li quali non può intendere, nè operare, e non operando è indegno di vivere. Nè può far l'uomo il maggior peccato, che ſtare in ozio; che la natura l'ozio abborre: onde più pecca l'ozioſo contra natura, che 'l ſodomito, che pur opera, e fa del male. Oltre la vita ama l'uomo ſe ſteſſo, quando procura non pur di vivere, ma di ben vivere; ed il ben vivere è operare, come è nato, e diſpoſto dalla natura, e da Dio. Eſerciterà adunque l'anima ſua in tutte le ſue operazioni naturali, ed in quella principalmente, che è ſua propria, nella quale non partecipa con altrui, e ſe con altrui partecipa, non partecipa con le beſtie, ma con gli Angioli, e con Dio. Queſta è lo intendere, e lo ſapere, intender dico ogni coſa, che degna ſia di eſſer inteſa, e più quella, che in ſe è più degna, come ſono le operazioni della natura e di Dio, e la natura e Dio medeſimo; nè pur intendere per non far altro, che ciò forſe ſarebbe un voler eſſer Angiolo, o Dio, come di Lucifero avvenne; ma intendere ed operar virtuoſamente, il che proprio è umana coſa. Amerà dunque di eſſer dotato d'ogni virtù, e virtuoſamente ſempre operare, e per eſſer ciò ſua propria profeſſione, a ciaſchedun' altra la preporrà. Vorrà adunque anzi eſſer virtuoſo, che eſſer qualſivoglia altra coſa che eſſer poſſa, ſia qual ſi vuole.

Or ſe le coſe già dette ſono il vero uomo, o le vere umane condizioni, dico, che chi ſe ſteſſo in tal modo, e per tal cagione, e a tal fine amerà, chi a ſe ſteſſo vorrà tal guiſa di bene, qual detto abbiamo, tale non errerà in amar ſe, nè dall' amar ſe medeſimo deſcenderà a i danni, o alle vergogne d'alcuno: E ciò è sì noto, che non ha biſogno di maggior prova, perciocchè il virtuoſo non può nè nuocere, nè diſpregiare, nè far male alcuno ad altrui; ma al proſſimo, come a ſe ſteſſo gioverà, ſol che poſſa, che tale è la profeſſione del civile, del prudente, del giuſto, e del temperato. Tale non ſi conſidera (*a*) nella robuſtezza del corpo, nelle ricchezze, nella bellezza,

(*a*) Edit. Veneta *conſiderà*.

lezza, nella potenza de' Regni, nè in nobiltà volgare, nè in parole eloquenti, le quali cose chi ama, come contra noi si diceva, ama non se stesso, ma l'ombra sua, e peggior ombra, che non fu quella, che amò Narciso: perchè i beni del corpo non son da esser paragonati a quelli dell'anima; e come il corpo fa ombra all'anima, così i suoi beni fanno, o sono ombra de i beni dell'anima, però non è da amarli come principali, ma come accessorj. Sono per conseguente e molto più ombre de' beni, non veri beni quelli, che dalla fortuna si chiamano, alli quali chi va dietro, ed in lor pone sua speme, forza è, che sia avaro, tiranno, omicida, ladro, ed a dirlo in una sola parola, dotato d'ogni maniera di vizio. Chi dunque troppo amerà se, cioè l'ombra sua, cioè i beni non principali della sua vita, quali son quelli del corpo, o della fortuna, tale farà ogni male, perchè in quelli non può esser l'uomo eccellente senza danno del prossimo; e di tali si intende, o si dee intendere il proverbio male inteso, che vola al Mondo per le bocche di tutti gli uomini. Ma intendendosi l'amor vero di noi medesimi, veri noi, veri beni, e proprj beni, non può far meglio il buon uomo, da Dio in poi, che amar se stesso, chiunque amerà quanto (a) se stesso il suo prossimo, procurando a lui quei beni, che procura per se stesso, tale farà il comandamento di Dio, il quale non vuol dir altro, salvo che l'uomo virtuosamente operi verso il prossimo.

Ma dell'amore dell'altro Mondo, cioè del Cielo, parlando, chi ama se, cioè a dire chi vuole a se il Paradiso, la grazia di Dio, e la sua gloria, tale non curerà, non che ricchezze, o bellezze, o dignità temporali, ma nè la vita di questo Mondo: o tale porrà la vita a pericolo per la Fede, predicherà, confesserà Cristo, cercherà di salvare l'anima del prossimo, non istimando pena, povertà, o altro danno temporale; e questo amore è sopra tutti gli altri, e più proprio all'uomo, la cui anima (b) essendo eterna, a fine eterno dee aspirare. Di tale adunque parlando, come è vero, che da lui nasca alcun male? E se si dice, che dall'amor di se stesso, quando si dice ch'egli è cagion d'ogni male, s'intende di quell'amor che si diceva in principio, e non di questi due ultimi, delli quali non è chi pensi, non che ne parli, o ne scriva: Rispondo, se 'l volgo è in questo errore, che quello, che è amor della nostr' ombra, si intenda il vero amor di se stesso, mal fa il Savio, che que-

(a) Edit. Veneta *qual*. | (b) Ibidem *natura*.

questo error non ci fa intendere, e non lo scuopre a chi no 'l vede, ed ha bisogno di vederlo e conoscerlo; nè io dal volgo ho udito dire questa sentenza, ma da Filosofi molto eccellenti, i quali credo che bene intendano, che cosa è amore, e che cosa è ombra, e che cosa è vero, ma non lo vogliono insegnare, e fanno male: Che se essi il sanno, dovrebbono ancora far sì che altri il sapesse; e perchè altri il sappia, non sono essi perciò ignoranti: Ma volendo essi soli saperlo, malignamente amano troppo la gloria loro, la qual desidera, che tutti gli altri siano ignoranti, per parer che essi soli siano sapienti. Mutino adunque costume, e come sanno, così insegnino; e come essi reputano sommo bene il sapere, così facciano, che altri il reputi, e non creda che il dir se stesso sia il dir la sua ombra, che anche appresso i Poeti, altro era Ercole, il quale fingevano, che fosse fatto divino, ed altro era la sua ombra, la quale con tutte le altre si vedeva nell'inferno. Amiamo adunque noi stessi, ma sappiamo, chi è noi stessi; vogliamo a noi ogni bene, ma sappiamo che cosa è bene, e che cosa è ombra di bene, o almeno che cosa è il primo e principal bene, e quale il secondo, il terzo, e l'ultimo; ed il primo apprezziamo, e lui vogliamo per noi, gli altri tanto curiamo, quanto vagliono, e niente più.

DELL'

DELL' AMOR DI SE STESSO

Ragionamento ſecondo

DI SPERONE SPERONI.

Ar, come io diſſi altra volta, che l'Amor di ſe ſteſſo, bene inteſo ſia buono, e non bene inteſo ſia mala coſa; perciocchè l'uomo, che ama i beni del corpo e della fortuna, i piaceri, ed altre tali coſe, per le quali non ſolamente l'uomo non è uomo, ma molte volte è peggio che beſtia, non ama ſe ſteſſo, ma gli accidenti di ſe ſteſſo; perciocchè il corpo par in certo modo accidente dell' anima. Queſto amor dunque non è di ſe ſteſſo veramente, eſſendo di coſe all' uomo accidentali, ſenza le quali può eſſer uomo, e dovria non curare: Ma ſe l'uomo ama ſe ſteſſo, cioè l'Anima ſua, per la quale egli è uomo, ed è ſe ſteſſo, coſtui ama bene, ed è il ſuo amor laudabile e naturale, ed è buono. Ma qui ancora è da dire aſſai: perciocchè l'amor dell'Anima ſua e della felicità di eſſa può eſſere in due modi; o il ben temporale dell'Anima ſua, cioè l'intender ſpeculando, come facciamo mentre viviamo; e certo queſto è gran bene dell'Anima: Pur perchè dipende dal corpo, del quale ella è forza, e ſenza il quale ella non può ſpeculare, queſto ſuo bene è inſtabile in due modi: L'un perchè non ſempre viviamo, nè ſempre l'Anima noſtra è congiunta col corpo; però queſto bene non dura, ma col corpo ſi corrompe, ed eſſendo l'Anima immortale, il ſuo bene non può eſſere veramente coſa mortale: l'altro perchè mentre viviamo, non ſempre poſſiamo ſpeculare; però l'uomo che dorme, quantunque ſavio, non è dal pazzo differente. Dunque il vero bene e felicità dell' Anima noſtra immortale non è la ſpeculazione, che è noſtra mediante i fantaſmi corporali, da' quali dipende lo ſpecular noſtro. Biſogna dunque ricorrere a una operazione dell'Anima noſtra, la qual ſia come lei immortale: e queſta è la beatitudine del

del Paradiso, qual che ella sia o nell'intender di Dio, o nel fruir la sua visione, il che è forse una cosa istessa.

In questa considerazione dico, che l'uomo è separato dagli amori di se stesso antedetti, ed è rivolto all'amore di Dio, sua felicità e beatitudine, sua perfezione, ed atto, e forma: onde come la materia è per la forma, ed ella è sua bontà e sua perfezione; nè la materia veramente ama se principalmente, ma ama la forma, per la quale ella si fa perfetta; così l'Anima nostra in tal caso principalmente ama Dio suo atto, forma, e felicità; e questo amor perchè è alla immortalità nostra proporzionato, il che non son gli altri due: però il proprio dell'Anima nostra, come l'amor proprio della materia, non è essa materia, ma la sua forma. Però non l'amor di se stesso, ma quel di Dio è il buono, per il qual l'uomo dee lasciare ogni altra cosa, come a se disproporzionata; perchè esso è immortale, e tutte le altre cose sono mortali. Amando dunque Dio principalmente, poi se stesso secondo il precetto di Cristo, viene in un certo modo a disprezzar se medesimo per amor di Dio. Ecco dunque che la Religione non è diversa dalla natura, ma da quella ha origine. Dio adunque, il quale è dell'Anima nostra efficiente e forma e fine, così si dee amar dall'Anima nostra, come dalla materia è amata la forma, ed atto, e perfezion sua; e come *ex materia & forma fit unum*, così *ex Deo & Anima unum; & veriùs unum, quàm ex materia & forma*. Ma ciò non è nella speculazione di Dio, ma nella intuizion sua; perciocchè la speculazione è mortale, come è il corpo; e come l'Anima nel nostro corpo è mortale, cioè l'esser suo nel corpo è mortale, così è mortale la sua speculazione dal corpo dipendente. Non è dunque sua propria operazion la speculazione, ma bisogna trovare in lei una sorte d'intendere immortal come lei; e questa sorte d'intellezione dee amar l'anima nostra. Questa è Dio istesso: dunque l'amor di Dio è il vero e proprio amor dell' anima nostra, e non l'amor degli accidenti suoi, nè l'amor della speculazione. Ed è bello questo, che l'Anima nostra in questo atto del corpo nostro sia men perfetta di se stessa, in quanto materia perfettibile per Dio, il quale è sua intellezione, o forma e perfezione; come anche la materia per se stessa, in quanto sostanza, è imperfetta, ma perfetta in quanto potenza, rispetto la forma, che è suo atto e perfezione.

COROLLARIO.

Può l'uomo odiar se ſteſſo, in quanto è compoſto di molte imperfezioni odioſe, come tali imperfezioni; ma non può odiar Dio, onde ha l'ultima ſua vera e ſempre eterna felicità; e molte volte l'uomo odia la ſua ſpeculazione, perchè è molto imperfetta, ſendo corruttibile, e piena di ſtanchezza. Ma onde è, che l'uomo beſtemmia Dio? In beſtemmiandolo non l'odia eſſo? Riſpondo: la beſtemmia, nel modo che noi la intendiamo, preſuppone la provvidenza di Dio, della quale ſi duol chi beſtemmia; però è argomento di Fede. Simile dice Dante nel Canto IV. del Paradiſo, e puoſſi l'uomo doler ſenza odiare. E certo ſe noi conoſciamo la dipendenza noſtra da Dio, e la cura ch'egli ha di noi, poſſiamo ben di lui dolerſi, ma odiarlo non mai. Non lo odia il Diavolo, che meglio di noi lo conoſce; e l'odiaremo noi? Può ben odiar la vendetta e la pena del ſuo peccato, ma la eſſenza ſua non mai. Io riſolvendo così direi: l'Anima noſtra, e le intelligenze ancora poſſono conoſcer ſe ſteſſe, o come atti e perfezioni delle altre coſe a ſe inferiori: ed in queſto modo poſſono alienarſi da Dio, che è loro ſuperiore, e inſuperbir della loro perfezione, e pari a Dio riputarſi; il che fece Lucifero, ed Adamo: Ma ſe conſiderano ſe ſteſſe, in quanto ſono a Dio ordinate, come materia atta a ricever da lui la ſua perfezione, ſendo Dio forma delle coſe inferiori, dico che in queſto modo non ſi ribellaranno mai da Dio, non più che la materia poſſa ribellarſi alla ſua propria forma; anzi di eſſe e Dio, come di materia e forma, ſi farà un compoſto molto più uno o unito, che non è quello, che ſi fa della materia e forma naturale. E queſta conſiderazione è umiliazione, per la quale meglio ſi congiunge l'uomo a Dio, che per la ſuperbia, che così come di due atti, e perfezioni, e forme non ſi fa uno: ma sì di atto e potenza, di perfezione ed imperfezione; così dell'Anima noſtra, e delle intelligenze, e di Dio, in quanto eſſo, e noi, ed eſſe ſono atti e perfezioni, non ſi fa uno. Ecco adunque come la Religione è coſa naturale, e come naturalmente procedendo ſi perviene alla noſtra vera felicità.

E' ben da ſapere, che queſta union di noi con Dio non è del tutto Criſtiana, perciocchè non ci mena alla vera e compita cognizion di Criſto, nel quale ſi fa un'altra unità, a noi per rive-

rivelazione, e per Fede nota, e non altrimenti, cioè non come noi ſiamo Dii, ma come Dio ſia noi, e ſi faccia noi. Però l'arco della natura, e della ragion noſtra naturale non tira così alto, ed è biſogno venire alla Fede.

Confermando le coſe dette di ſopra, l'amor che portò a ſe ſteſſo Lucifero, conſiderando ſe ſteſſo non per li beni del corpo, nè della fortuna, che in lui non erano, ma la ſua propria perfezione intellettuale, e troppo in quella affidandoſi, ſenza conſiderare ſe eſſere imperfetto, comparandoſi a Dio, cadde, e da Dio ſi partì: non già ſprezzandolo, altrimenti non dicea *& ſimilis ero Altiſſimo* (*a*); ma troppo in ſe confidandoſi. E benchè ſi poſſa dir, che dicendo *& ſimilis ero Altiſſimo*, parea di confeſſarſi a lui ineguale, e per conſeguenza eſſer riſpetto a lui imperfetto; non fu però così: anzi parendogli di eſſer come Dio perfetto, ſi dolea di non aver ſedia pari a quella di Dio; però queſta volea, come degno d'averla. Ma qui ſempre è da rimetterſi al giudizio della Chieſa.

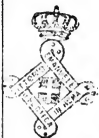
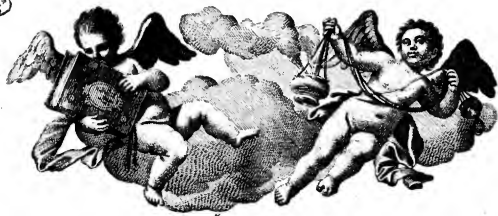
Meglio credo di dover dir da qui innanzi dell' amor proprio, e di quel di Dio, che io non ho detto fin'ora; perciocchè ogni coſa naturalmente ama Dio come ſuo eſſere: ma queſto amore è anche ne' ſaſſi e negli elementi, i quali amano anche il proprio luogo, che li conſerva. Biſogna adunque trovar nell'uomo un amor ſuo verſo Dio, nel quale non comunichi alle altre coſe. Però dice la Scrittura e l'Evangelio, che ſi ami Dio *ex toto corde*, *ex tota mente*, *& ex tota anima* (*b*): non ſo però, ſe ciò ſia col diſpregio di ſe ſteſſo, benchè lo dica Sant' Agoſtino; perciocchè l'uomo per conſeguenza diſprezzarebbe il proſſimo: il che non dee fare. E ſopra ciò conſidera. L'amore adunque, che a Dio dovemo portare, dee eſſer con fermo propoſito, ed elezione, ed anche cognizione. E ciò forſe ci dà ad intendere il dire *ex toto corde*, il che ſignifica affezione; *ex tota anima*, il che ſignifica la elezione; *ex tota mente*, il che ſignifica la cognizione, nella quale cognizione s'intende la Religione, la quale c'inſegna a conoſcer Dio meglio, che non fa la Filoſofia, ed adorarlo, ed amarlo: E ſe Dio veramente ſi amaſſe, come l'uomo dee amarlo, non accaderia dar precetti dell'amor di Dio, come dà Criſto, e la Legge di Moisè. Or ciò ſtante, io conſidero, che nel precetto, o precetti allegati

(*a*) *Iſaiæ XIV. v.* 14. | (*b*) *Deuteron. VI. v.* 5., *& Matth. XXII. v.* 37.

gati di amar Dio e il proſſimo, altrimenti par che ſi ami Dio, cioè meglio e con maggiore affetto, che 'l proſſimo: e così è certo. Dunque il proſſimo non ſi dee amare *ex toto corde*, *ex tota mente*, *&* *ex tota anima?* Non certo; e dico ciò, perchè ſe ſi dee amar come ſe ſteſſo, dunque non *ex toto corde* ec. Ma Dio sì, al par del quale l'uomo non dee amar ſe ſteſſo, non che altri. E' forſe anche il vero, che ad amar il proſſimo, non biſogna conoſcerlo, come biſogna conoſcer Dio; amando il proſſimo civilmente, cioè con la prudenza del Mondo, biſogna ben conoſcerlo, acciocchè con prudenza ſi ami, e quanto merita, ma religioſamente non già: ma baſta conoſcer Dio, e per amor ſuo amar il proſſimo qual che egli ſia; e per amor di Dio amar anche ſe ſteſſo, e non amar ſe ſteſſo, perchè egli ſia ſe ſteſſo: che ciò ſaria un divertirſi da Dio, ed a ſe ſteſſo rivolgerſi, come fe Adamo nel ſuo peccato.

Ed è bella coſa queſta, che dell'amor di ſe ſteſſo non parla Criſto principalmente; ma di quel di Dio *abſolutè*, e di quel del proſſimo, comparandolo a quel di ſe ſteſſo; perciocchè l'amor di ſe ſteſſo ſi preſuppone, e non accade darne precetti; ma sì bene biſogna regolarlo: ed in queſti precetti ſi vede la ſua regolazione, poſponendolo a quel di Dio, e non anteponendolo a quel del proſſimo: il che è notabile. Ed oſo dire, parlando dell'amor di ſe ſteſſo alquanto filoſoficamente, che così come l'Anima noſtra non intende ſe ſteſſa principalmente, ma sì s'intende intendendo le altre coſe; perciocchè il noſtro intelletto poſſibile è pura potenza da ſe *in genere intelligibilium*, e l'amor ſeguita la cognizione: adunque l'uomo non comincia ad amar ſe ſteſſo, ma prima ama le altre coſe, e prima Dio, poi il proſſimo. Però i precetti ſi danno di amar Dio ed il proſſimo, alli quali ſegue quel di ſe ſteſſo: nè quel dir, che l'uomo ami il proſſimo come ſe, intenda che prima ami ſe, poi il proſſimo come ſe, ma al par di ſe. L'uomo adunque nell' amor ſuo non dee aver l'occhio a ſe ſteſſo, ma a Dio sì l'occhio, il cuore, e la mente, ſenza guardare punto a ſe ſteſſo, cioè ſeguane quel che ſi vuole, morte, danno, vergogna; ma al proſſimo non dee aver l'occhio principalmente, ma dopo Dio, ed al par di ſe, amandolo tanto, quanto ama ſe ſecondariamente. E perchè egli ama il proſſimo per amor di Dio, ſendo l'amor di Dio il principal noſtro intento, ama dunque l'uomo

ſe

se stesso per elezione: per amor di Dio, dico, ama, e debbo dir, che dee amarlo, perchè essendo nel genere dell'amore quel di Dio il principale, tutti gli altri deono da lui dipendere, ed esser per lui. Amar dunque dee l'uomo Dio principalmente per se, e se stesso ed il prossimo per amor di Dio; il che segue di necessità, se l'amor di Dio nel genere dell'amore è principale. Tu nota, e discorri, e dì: se l'uomo dee amar Dio con tutto il cuore, non dee dunque amar se stesso con tutto il cuore: dunque non principalmente ama se, ma ama se per amor d'altri, cioè di Dio: dunque se così è o dee esser, l'uomo il quale sa la providenza di Dio, e da quella dee esser certo, che tutto venga e dipenda, non si dee gloriar della prosperità, nè doler della avversità, ma conoscer d'averle da Dio, e per amor suo accettarle: e chi fa altramente, tale ben par che troppo ami se; e così è in effetto: ma certo meno ama Dio che non dee, e fa di se Dio, perchè ama se principalmente, e non Dio. Ma così come il men beato si contenta della sua poca beatitudine, perchè vuol solo quel che vuol Dio, e così dee volere; così l'infelice non dee dolersi della sua infelicità, venendoli da Dio, al quale tutto si dee rimettere, amando lui e non se: come di Regolo si dice, che amò Roma, e non se stesso. Ma qui l'uomo dee amar se, ma per amor di Dio.

FINIS.

INDEX
RERUM MEMORABILIUM,
Quæ in hoc Volumine continentur.

A

ABRAHAM solemni convivio filium Isaac ablactavit, pagina *61*.
ACADEMIA *Noctium Vaticanarum* a quo instituta? In Præf. (XVII)
Convivium de eadem, Opusculum a Card. Augustino Valerio compositum. I.
In ea quibus nominibus Academici nuncuparentur. Ibid. & seq.
S. Carolus appellari voluit *il Caos*. I. (*)
Antonianus (Sylvius) Princeps ejusdem. 2. (*i*)
In illius Sermonibus suavitas cum utilitate conjungebatur. Ibid.
In eam cooptati sententiam suam tribus tantum verbis exponere sunt jussi. Ibid.
Quamnam Sanctus Carolus proposuerit. Ibid.
In ea de Rebus Sacris agi cœptum, & quando. In Præf. (XXI) (XXIV) & *62*.
Magni nominis Viri eidem adscripti fuerunt. In Præf. (XIX) (XXVI) & (XXIX)
ACADEMIA Vaticana a Paulo III. Summo Pont. instituta. In Præf. (XVIII)
ACCIDIA vermi assimilata. 217.
Quomodo definita. 218.
Virtuti Caritatis opponitur. Ibid.
Pigritiam fovet in rebus ad Spiritum pertinentibus. Ibid.
Ac tristitiam in bene agendo. Ibid.
Quot peccata in animam introducat. 21*9*.
Fallaci consilio, pœnitentiam agere ad mortem differt. 224.
Fidem & Caritatem extinguit. 228.
Ac demum spem veniæ. Ibid.
Ideo quàm citissimè fugienda. 22*9*. & 233.
ACCIDIOSUS vere in peccato dormitat. 225. & seqq.
Suam in rebus humanis felicitatem quærens, in plura crimina prolabitur. 22*6*.
ACCIDIOSUS inter omnes creaturas dicendus inutilis. 230. & seq.
ACTIO hominis exterior humilitatem præseferat. 41.
ACTIONES hominum, aliæ pravæ, aliæ bonæ. 273.
Nonnullæ indifferentes. Ibid.
ADAM ob superbiam, in culpam delapsus. 3*6*.
Quàm benè illi esset, in statu innocentiæ constituto. 7*8*.
Vilissimis pellibus post peccatum vestitus. 7*9*.
Per peccatum in omnem miseriam prolapsus. *9*8.
Pacem cum Deo, peccando violavit. 144.
ADÆ culpa luctum & tristitiam in posteros derivavit. 47.
Ejusdem injustitia a Christo fuit reparata. 73. & seq.
ÆRUMNÆ plurimæ in hoc seculo hominem torquent. 100.
Quænam remedia a tantis infortuniis illum eripiant. 101.
AGRICOLA Christianum docet, qua solicitudine & cura propriam animam colere debeat. 1*9*5.
AMALEC nomen, Carnis vitium designat. 154.
AMBITIOSUS homo in luxuriam facile proruit. 1*6*0.
AMICI boni commendatio, & quàm difficile sit illum reperire. 8. *9*. & 1*6*.
Amicorum tria genera. Ibid.
AMOR Dei absolute in lege præcipitur. 2*9*2.
Amor proximi comparative ad nos ipsos. Ibid.
AMOR suî ipsius ad iniquitatem perducit. 80. & seq.
Quando bonus sit censendus, & utilis. 280.

Quando

Quando malus, atque damnofus. 281. & feq.
Creaturis omnibus ingenitus. 282. & feq.
Nonnunquam prudentiæ ac fapientiæ innititur. Ibid.
Ad animæ felicitatem procurandam tendere debet. 284.
AMOR proprii corporis & confervatio quando licita fit. Ibid.
Cum virtutum acquifitione conjungi debet. 285.
Qui fe ipfum vere amat, non fuam umbram diligat. 286.
Cœleftia tantùm bona confequi fatagat. Ibid.
Ob amorem Dei, fe ipfum diligat. 293.
AMOR a Gentilibus in honore habitus tamquam Deus. 235.
AMOR erga Deum quantam vim habeat. Ibid.
Fideles cognofcunt, hunc amorem Deum effe. Ibid.
Ifte amor eft diffufivus fui. 236.
Naturæ Legem moderatur & perficit. Ibid.
Bona omnia confert. Ibid.
In eo omnia mandata Dei comprehenduntur. 237.
Quibus de caufis homines ad fe alliciat. 238.
Imo in anima, quafi naturali quadam via generatur. Ibid.
A Divino Spiritu juftis tribuitur. 239.
Ejus laudes, & prærogativæ. 241.
Non propter utilitatem tantùm propriam, fed ob infinitam ejus bonitatem ad Deum dirigatur. 253.
Cum ceteris profperitatibus collatus, omnibus præftat. 255.
Dilectioni proximi copulandus. 257. & feqq.
AMORIS fructus quinam fint. 267.
ANIMA Sponfa Chrifti. 194.
Ob luxuriam ab eo recedit. 195.
Agricolæ terram colenti comparata. Ibid.
Et Mercatori. 196.
Necnon Venatori. Ibid.
Athletæ, ac Militi. Ibid. & feq.
A Dei fervitio declinans, meretrici affimilatur. 158.
In corpore, tamquam in carcere claufa. 212.
In Deum peccans, contra illum fornicatur. 159.
Si Chrifto adhæreat, quos filios generet. 198.
Si Diabolo, quàm pravàm fobolem progignat. Ibid.
Impie agit, virtutes aliorum contemnens. Ibid.
Corpori imperet, non verò ejus appetitûs foveat. 199.
Pœnitentiam fi immunda fuerit, amplectatur. Ibid. & feq.
Duobus Dominis fervire non poteft. 201.
Dormiens in peccato claudit Deo oftium cordis. 227.
ANIMÆ potentiæ qua diligentia cuftodiendæ. 113.
ANIMÆ felicitas duplex, in hoc nempe Seculo, & in futuro. 288.
Quibus ftimulis, ad Dei amorem excitetur. 289.
ANTONIANUS (Sylvius) quo anno natus. 2. (*i*)
Academiæ Noctium Vaticanarum adfcriptus, ejufque aliquando Princeps. Ibid. & 19. (*a*)
Adolefcentis nomine appellatus. 2. (*i*)
Sententiam a quolibet Academico tribus tantùm verbis conceptam proponi juffit. Ibid. Vide in verbo: *Refolutus*.
APOSTOLI bona hujus vitæ reliquerunt. 25.
Chriftum afcendentem in montem fecuti funt. Ibid.
APPETITUS quomodo comprimendi. 40.
Hominis qui fint. 125.
Rationi fubjiciendi. 134.
Affidua oppofitarum virtutum exercitatione compefcendi. 135.
AQUA refectionis indicat gloriam æternam. 92.
ARROGANTIA fuperbum hominem reddit. 39.
ARTAXERSI inter complures dona offerentes, pauper pufillum aquæ obtulit. 110.
ASCENSIO ad perfectionem quomodo a Chrifto Difcipulis fuis infinuata. 24. & feq.
ATHLETÆ quanto conatu bravíum confequi nitantur. 196.

B

BEATITUDINES Evangelicæ ſunt gradus, per quos aſcendimus ad perfectionem. 64.
BESUTIUS (Joachimus) S. R. E. Cardin. laudatus. In Præf. (XVIII)
BONITAS Dei, ſapientiæ & potentiæ ejus conjuncta elucet in mundi regimine. 124.

C

CALIX Chriſti humilitatem deſignat. 32.
CAPILLORUM tonſio quid ſignificet. 118.
CARITAS a Deo procedit, & juſtis communicatur. 238. & ſeq.
Ceteras Virtutes perficit. 239.
Nonnullæ hujus Virtutis imagines in Sacra Scriptura expreſſæ. Ibid.
CARITAS erga Deum filiali timori copulanda. 76.
Ejus indicium eſt, obſervantia mandatorum. Ibid.
CARITAS radix juſtitiæ. 81.
Igni aſſimilata. 240.
A Divinis beneficiis, in nobis vehementiùs excitatur. 242. & ſeqq.
Deum hominibus, & iſtos Deo conjungit. 245.
Ob propriam etiam utilitatem a nobis eſt exercenda. 248. & ſeq.
Nullo alio contenta ſit bono, niſi ipſo Deo. 254.
Quem ſemetipsâ cariorem habeat. 255.
Dilectioni proximi neceſſariò conjungenda. 257.
Nulla perſonarum aut temporis viciſſitudine immutatur. 258. & 260.
Fidem ſuſtinet, & coronat. 265. & ſeq.
Quænam virtutes ſint Caritatis comites. 267.
Cultores ſuos ad Deum traducit. 268. & ſeq.
CARNIS appetitus interiorem hominis pacem turbant. 132.
A ratione comprimuntur. Ibid.
CARNIS cum ſpiritu perpetua pugna homines torquet in hac vita. 154. & ſeq.
Nullus ab hoc certamine immunis evadit in hoc ſeculo. 155.
Unde hæc contentio procedat? Ibid.
CARNIUM eſca corpus corroborat, animam debilitat. 212.
A rerum Divinarum contemplatione avertit. Ibid.
Tardiora reddit membra, ut inſerviant intellectûs ſpeculationibus. 213.
Secum trahit intemperantiam in potu. Ibid.
Utrum eſus Carnium ſit hominibus neceſſarius? Ibid.
Homines in prima Mundi ætate, carnes non manducabant. 214.
Noë primùm Deus carnes permiſit in cibum. 215.
Eccleſia nonnullos anni dies præſcripſit, quibus fideles a carnibus abſtineant. Ibid.
CARO hominis, eſt caro Chriſti. 176.
Qua felicitate in cœlo donabitur. Ibid.
S. CAROLUS Borromeus Academiam Romæ inſtituit, *Noctium Vaticanarum* titulo nuncupatam. In Præf. (XVII)
Quo fine illam condere decreverit. Ibid. & (XIX)
Quot ex ea inſignes Viri prodierint. Ibid. & ſeq. (XXIX) & ſeq.
Eidem adſcripti nomen adſcititium ſibi imponebant. In Præf. (XX)
S. CAROLUS *il Caos* dici voluit. Ibid. & 1. (*)
De quibus rebus primùm in ea diſſereretur. (XX)
Poſtmodum ex S. Cardinalis præſcripto, ſacra tantùm argumenta tractabantur. (XXI) & (XXIV)
In ea quartam Evangelicam Beatitudinem eleganti oratione explanavit. 61.
Alterum ſermonem habuit contra vitium Luxuriæ. 154.
Necnon tertium de Caritate. 235.
CENTAURI fabula quid myſtice ſignificet. 156.
CENTURIO a Chriſto laudatus ob humilitatem. 31.
CHANANÆA mulier, quia humilis, gratiam a Chriſto impetravit. Ibid.
CHAOS, nomen S. Caroli in Academia Noctium Vaticanarum. 1.
Quàm bene huic Sancto Præſuli aptatum. Ibid. (*)
CHRISTIANI vita humilitati innititur. 44.

CHRISTIANUS Angeli appellatione decoratus. 96.
CHRISTIANUS, misericordiæ virtutem exercens, ceteras facile acquirit. 105.
Ad hanc præcipue se convertat, ut divina promereatur auxilia. Ibid.
CHRISTIFIDELES humilitatem Divini Magistri imitari tenentur. 24.
Et tendere ad perfectionem. Ibid.
Divitias spernant. 25.
Humilitatem sectentur. 27. & 33.
CHRISTUS ut Beatitudines explicaret, quare montem ascenderit? 24.
Locutus fuerat per Prophetas, deinde ore proprio Discipulos docuit. 25.
Ab humilitatis commendatione exordium sumpsit. Ibid.
Non aliud clariùs promisit Discipulis suis, quàm Regnum Cœlorum. 28.
Ejus regnum quotuplex. Ibid.
CHRISTUS, animæ Sponsus. 194.
Videns eam adulteram, revocat ad gratiam suam. Ibid.
Illius pedes quid significent. 200.
Quare vetuerit mulieribus super se ipsum plangere, quando ad Calvariæ locum ducebatur. 54.
Ejus mors vitam spiritualem Fidelibus insinuat. 55.
Felle & aceto potatus ad fletum invitat. 56
Humilitate sua humanum genus redemit. 30.
Demissio Salvatoris, cum Dæmonis superbiâ collata. Ibid.
CHRISTUS Apostolorum pedes lavans, humilitatem docuit. 32.
Hanc exercuit toto suæ vitæ cursu. 33.
Et præcipue Sanctissimum Eucharistiæ Sacramentum instituendo. Ibid.
Ob humilitatem a Patre exaltatus. 35.
Quot beneficiis homines ad suî amorem alliciat. 244. & seq.
Quanta sit ejus pulchritudo. 246.
Factus est egens, ut nos æternis divitiis cumularet. 247.
Samaritano, erga hominem a latronibus vulneratum misericordiam exercenti, assimilatus. 260.
Verus Deus, verus Homo. 262. & seq.
A David Propheta *Dominus* nuncupatus. 264.
David etiam *filius* vocatus. Ibid.
Pacem Mundo attulit. 136. 137. & 144.
CHRISTUS non lætitiam sed luctum Discipulos suos docuit. 47.
In Cruce sitiens, lacrymarum aquâ potari exoptavit. 59.
Discipulos suos fratrum nomine appellat. 175.
A Virgine purissima carnem sumpsit. 176.
Homines nudos justitiâ suâ cooperuit. 79.
Salutem animarum sitit. 95.
Justissima de causa natus ex Virgine. 73.
Adam injustitiam reparavit. Ibid. & seq.
Vocat homines ad laborem. 232.
CIVITAS Dei in psalmis descripta, homines Dei amantes designat. 270.
CIVITAS munita, corpus hominis præfigurat. 113.
CIVITATUM damna quibus e fontibus oriantur. 282.
CLEMENS I. Rom. Pont. curiositatis vitium describit. 37.
COGNITIO suî ipsius, res est difficillima & præclarissima. 3.
Quid illam præcipuè impediat? Ibid. & seq.
COGNITIO hominis specifica & essentialis, quænam sit. 276.
Non omnibus, nec in quolibet eventu utilis. 278.
COMMISERATIO quo pacto a Misericordia differat. 102.
CONCUPISCENTIA hominis a quibus vitiis mundanda sit. 115.
CONFESSIO simulata a superbia procedit, vel ad illam perducit. 39.
CONFESSIO peccatorum ex humilitate profluit. 41.
CONSOLATIO Christianorum a luctu & tristitia originem ducit. 49. 56. & 58.
CONSTANTIA reddit hominem gloriosum. pag. 7.
CONSUETUDO peccandi, postremus superbiæ gradus. 40.
COR mundum Deo placet. 110. & seq.
Corporis etiam munditiem exquirat. 112. & seq.
Animæ potentias quibus modis purgare teneatur. 114. & seqq.
Quibus laudibus munditiès cordis in Divinis eloquiis cumuletur. 120.
Quomodo etiam in hoc Mundo videat Deum. 124.

Veri-

Veritatem, Fidei adjutorio, pleniùs cognoſcit. 125.
Gradus, per quos aſcendit ad cognitionem Dei. Ibid.
Gloriæ illius fit particeps. 126.
COR hominis in ſuâ natura conſideratum, ad Deum amandum pertrahitur. 251. & ſeq.
Mundandum, ut pacis dona recipiat. 150.
CORONA gloriæ vincentibus in bello promiſſa. 197. 202. & 233.
CORPORIS ſensûs ab homine humili moderandi. 42.
Membra luxuriæ legibus obtemperant. 168. & ſeq. & 174.
CORPUS ab omni carnis contagione purgandum. 113.
Mœniis civitatum quomodo aſſimiletur. Ibid.
CORPUS hominis ſervo comparatum. 230.
Innumeris miſeriis & infirmitatibus obnoxium. 100.
CRUCIFIXI Redemptoris meditatio ad luctum & perfectionem invitat. 55. & ſeq.
CUPIDITATES hominis numquam explentur. 248.
In ſolo Deo conquieſcunt & ſatiantur. 249.
CURIOSITAS ſuperbiæ famulatur. 37.
Quænam ſint ejus ſigna. Ibid.

D

DÆMON animam tentat, quia eſt imago Dei. 159.
Luxuriæ caligine illam obtenebrare curat. 165.
DÆMON ſuperbiæ magiſter. 25.
Ob hanc, in Infernum dejectus. 30. & 36.
DANTES, luxurioſos a quatuor ventis in inferno agitatos deſcribit. 164.
Luxuriam leænæ comparat. 165.
DAVID ob adulterii crimen, morte filii punitus. 171.
Quàm juſte Chriſtum, *Dominum ſuum* nuncupaverit. 264.
DEFENSIO delictorum, ſuperbiæ filia. 39.
DEI potentia, ſapientia, & bonitas in rerum omnium moderatione elucet. 124.
Ejus immenſitas qua ratione dignoſcatur. Ibid.
Gloria illius duplici modo conſideranda. 126.
DEI cognitionem per quos gradus homo conſequatur. 123. & ſeq.
DELPHINUS (Joannes) Torcellanæ primùm, deinde Brixienſis Eccleſiæ Epiſcopus. 8. (a)
Quo nomine in Academia Noctium Vaticanarum inſignitus. Ibid.
Ejuſdem ſententia. Ibid.
DEUS humilibus ſuam gratiam confert. 44.
Illos exaudit. 45.
Quomodo erga homines juſtus. 70.
In eo potentia, ſapientia, & bonitas. Ibid.
Ejus bonitas in Mundi creatione. 71.
Clarior apparuit in redemptione. Ibid.
Non diſſimiliter potentia, & ſapientia. 72. & ſeqq.
Juſtos numquam deſerit. 88.
Opera Miſericordiæ libenter excipit, & in ſua iracundia propter eadem placatur. 105.
Ob amorem, quo genus humanum dilexit, Unigenitum ſuum miſit in Mundum. 193.
Quomodo a Poëtis ſomniatus. 241.
Factus eſt homo, ut hominem ſalvaret. 243.
Parentem & affinem ſe nobis reddidit. Ibid.
Ejus liberalitas erga homines quanta ſit. 248.
Ipſe prior nos dilexit. 253.
Ejus viſio in Cœlis, Beatos exhilarat & lætitiâ replet. 270. & ſeq.
Ab anima amandus tamquam finis. 289.
Illum odiſſe nemo poteſt. 290.
Quomodo in ſuis præceptis ab hominibus amari voluerit. 291.
DIABOLI filius quinam appellandus. 201.
DIABOLUS quas artes adhibeat, ut homines tentet. 216.
Accidiâ & torpore ſæpe utitur, ut animas vincat. 223.
Juventutem ac valetudinem proponit, ut a pœnitentia peccatores diſtrahat. Ibid.
Fidem ſopire ſatagit, ne peccator ad Deum revertatur. 288.
DIFFIDENTIA de Divina Miſericordia, ſpe & lacrymis temperanda. 229.
DILUVIUM univerſale ad puniendam hominum luxuriam a Deo miſſum. 170.

DIVES Evangelicus quanam siti in Inferno cruciatus. 93.
DIVES, si substantias suas cum pauperibus communicaverit, magnam accipiet retributionem. 189. & seq.
DIVITES quo pacto salutem æternam consequantur. 26.
Exempla divitum qui Deo placuerunt. Ibid.
DIVITIÆ mentem hominis, ne recta cogitet, impediunt. 4.
A Christiano homine spernendæ. 25.
Non appetendæ. 189.
Quæ superabundant, pauperibus distribuendæ. 190.
DOMESTICI, sunt hominis inimici. 3.
Domesticorum nomine, sensus corporei appellantur. Ibid.
Equis assimilati. Ibid.

E

ECCLESIA Christi inter adversa magis effloruit. 4.
Mons appellata. 25.
Et regnum. 28.
ECCLESIA Sancta, in Justitia fundata. 68.
EPISTOLA *ad Hebræos*, an verè Sancto Paulo sit tribuenda. 149. (*k*)
EPULO ob luxum & delicias Inferno multatus. 173.

F

FERRERIUS (Guido) Vercellensis Episcopus, & S. R. E. Card. 12. (*a*)
Rubeum pileum a S. Carolo ejus consobrino recepit. Ibid.
Academiæ Noctium Vaticanarum adscriptus. Ibid.
FIDELES sunt membra Christi, & Templum Dei. 174.
Quapropter ab omni abstineant immunditia. 175.
Christi fratres nuncupantur. Ibid.
Fidelis, nomen fuit adscititium Viri, adscripti Academiæ Noctium Vaticanarum. 109.
Quis ille fuerit, ignoratur. Ibid. (*a*)
De sexta Evangelica Beatitudine Orationem habuit. Ibid.
FIDES Deo debita. 75.
Fundamentum justitiæ. 81.
Cor hominis elevat, quasi per gradus, ad cognitionem Dei. 125.
Sine Caritate nihil prodest. 265. & seq.
FILIATIO Dei, pacificis promissa. 130. & seq.
Quonam pacto hanc homines consequi possint. 131. & 151.
Dignitas sane est supra omnes excellentior. 152.

G

GALLIÆ Regnum Seculo XVI. ab hæresibus inquinatum. 117. (*a*)
GALLIUS (Ptolomeus) Marturanensis Præsul, deinde Archiepiscop. Sipontinus, S. R. E. Card. 11. (*a*)
Academiæ Noctium Vaticanarum nomen dedit. Ibid.
Ejusdem sententia, in eo Cœtu proposita. Ibid.
GEDEONIS altare, pacis nomine appellatum. 139.
GLORIA æterna, pani assimilata. 91.
GLORIA Dei duplici modo hominibus innotescit. 126.
Variis similitudinibus humano intellectui proposita. 128.
GLORIA vana a Christifidelibus non appetenda. 84.
GONZAGA (Cæsar) Academiæ Noctium Vaticanarum nomen dedit. 6. (*a*)
Ejusdem sententia. Ibid.
GONZAGA (Franciscus) a quo fuerit inter S. R. E. Cardinales adnumeratus? 4. (*a*)
Juvenis obiit. Ibid.
Inter Academicos Noctium Vaticanarum relatus. Ibid.
Ejusdem sententia. Ibid.
GRATIA Dei, regnum nuncupata. 28.
GULÆ vitio impliciti, crimen suum lacrymis expurgent. 52.

H

HÆRESES Seculo XVI. per plures Europæ provincias disseminatæ. 116.
HÆRETICI Christianæ justitiæ campum zizaniâ repleverunt. 80.
Ecclesiæ vineam dissipaverunt. 82.
Leprosis comparati. 117.

Sicut

Sicut isti in corpore, quo balneo in spiritu illi purgari valeant. 117. & seq.
HOMINIS natura mille incommodis obnoxia. 34.
Hoc potissimùm efficere debet, ut a superbia homo abstineat, & humilitatem exerceat. 35.
HOMINIS ethymon exponitur. 96.
Quantum dissentiant Gentiles a Christifidelibus in vera hominis cognitione. Ibid. & seq.
HOMINIS creatio considerata & laudata. 191. & seq.
HOMO si fuerit perfectus, pulchritudine sua ceteras superat creaturas. 97.
Quare oculos habeat ad Cœlum erectos. 192.
In statu gratiæ quàm felix, si verò peccator quot miseriis sit obnoxius. 98.
Ignorantiæ tenebris circumseptus. Ibid.
Voluntatem sentit ad peccata proclivem. 99.
Donorum Dei facillimè obliviscitur. 100.
Plurima incommoda in corpore patitur. Ibid.
Quibus remediis ab hac tristi conditione evadere possit. 101.
Misericors erga proximos, Divinam bonitatem imitatur. 102.
Quàm viliter temporalia bona concupiscat. 192.
Deum super omnia amare tenetur. Ibid.
Turpissime agit, quoties Deum offendit. 193.
HOMO prudens capit etiam ex inimicis utilitatem. 10.
Invidiam superare nititur. 12.
Parvus Mundus est in se ipso. 14.
Si omnis homo se æqualiter nosceret, seditiones excitaret. Ibid.
Christiane vivens, rem præstantissimam agit. 15.
Si vivens moritur, perfectionem attingit. Ibid.
A Deo Creatore, libero arbitrio donatus. 71.
Qua justitia Deo respondere teneatur. 74. & seqq.
Spem suam in Domino ponat. 83.
Ceterarum creaturarum prærogativas in se uno continet. 133.
Centauro fabuloso assimilatus. 211.
Rationis imperium subire tenetur. 212.
Modico cibo utatur. Ibid.
Ab esu carnium abstineat. Ibid. & seq.
HOMO imitari debet Christum, pro servis humilem factum. 35.
Se ipsum noscat. 43.
Assiduè contra hostes animæ pugnare tenetur. 217.
Fortiter resistens, victoriam reportabit. Ibid.
Ut tristem Accidiam vincat, ad Deum oratione confugiat. 219.
Si accidiam foveat, magna cum difficultate illam expellet. Ibid.
Nam plura alia vitia secum ducit. Ibid. & seq.
Voluptates appetens, quàm stulte a Deo declinet. 250.
Naturæ, amicitiæ & religionis lege ad amorem proximi impellitur. 255. & seq. & 258.
HOMO, quis vere sit. 283. & seqq.
Animam suam supra cetera amare debet. 388.
Per humilitatem Deo conjungitur. 290.
HONOR verus in Divinæ legis observantia solummodo obtinetur. 142.
HORÆ Canonicæ qua de causa institutæ. 227.
HUMILES, Christi fratres sunt, & cohæredes. 28.
Priorem locum obtinent in Ecclesia Dei. Ibid.
Principatum habent etiam in terra. 29.
Peccatores humiles faciliùs veniam impetrant. 32.
Exteriores sensus a vanitatibus avertunt. 41. & seq.
A Domino exaudiuntur. 45.
Humilis, nomen est anonymi Academici Noctium Vaticanarum. 46.
Tertiam Evangelicam Beatitudinem diserto integro sermone explicavit. Ibid.
HUMILITAS superbiæ vitio directe opponitur. 29.
Ejus Auctor est ipse Deus. 30.
Christi humilitas cum Dæmonis superbia collata. Ibid.
A Domino commendata, & jussa. 31.
Calix Christi appellatur. 32.
Hanc Christus exercuit toto suæ vitæ cursu. 33.

Juſtitiam probat, & tuetur. 84.
Non ſolùm in interiori hominis ſenſu, ſed in exterioribus etiam actionibus eluceat. 41.
Caritatem in Chriſtifidelibus auget. 42.
Viam veritatis oſtendit. 43.
Ejuſdem fructus recenſentur. 44.
Ejus gradus quinam ſint? 40.
HUMILITATIS dignitas, & præſtantia. 23.
Hæc virtus Gentilibus ignota. 24.
Chriſtus ab hujus virtutis præmio, Beatitudinum ſeriem inchoavit. 25.
Ab ea ſalus hominis trahit initium. Ibid.
Ceterarum Beatitudinum eſt fundamentum. Ibid.
Perfecta humilitas in quo conſiſtat. 27.
Hanc virtutem celebriores veteris & novæ Legis Sancti viri ſunt amplexi. 35.

I

JACTANTIA ſuperbiam inſinuat. 38.
JANI Templum, pacis tempore claudebatur. 135.
Chriſtifideles ex oppoſito cordis oſtium Paci aperiant. Ibid. & ſeq.
IDOLOLATRIA populi Iſraël, fornicationis nomine appellata. 158.
JEJUNIUM, validum eſt remedium ad comprimendam luxuriam. 182.
Multùm prodeſt rerum Cœleſtium contemplationi. 212.
IGNIS, typus eſt Caritatis. 240.
IGNORANTIA intellectum hominis poſt originale peccatum tenebris involvit. 98.
IMMENSITAS Dei quomodo explicetur. 124.
INFERNI recordatio a peccatorum perpetratione hominem retrahit. 58.
INIMICI, utiles quandoque ſunt homini ſapienti. 10.
Patientià vincuntur. 16.
INJURIARUM remiſſarum nonnulla exempla propoſita. 208.
INJUSTITIÆ hominum terram corruperunt. 80. & ſeq.
INJUSTUS nullis Mundi deliciis ſaturatur. 91
Æterna ſiti in Inferno cruciabitur. 93.
INTELLECTUS humanus quieſcere non poteſt, niſi in rerum Divinarum contemplatione. 63.
Poſt peccatum Adæ, ignorantiæ caligine obtenebratus. 98. & ſeq.
INTEMPERANTIA avertit cor hominis ab operibus bonis. 188.
Infirmitates multas inducit. Ibid.
INVIDIA unde oriatur, & quæ vitia pariat. 10.
Hanc ſuperare, res eſt difficillima & præſtantiſſima. 11.
Eos dilacerat, a quibus fovetur. Ibid.
Filia ſuperbiæ. 42.
Luctu expianda. 53.
JOAS Rex Juda, ob ſuperbiam regno privatus & occiſus. 37.
IRACUNDIÆ appetitus, timore Dei purgatur. 116.
IRACUNDUS ſcire cupiens quæ ſibi non competunt, in plura vitia prolabitur. Ibid.
ISAAC ablactatio, Academiæ Noctium Vaticanarum adaptata. 61.
ISAAC de Regno Abimelech exit, ut pacem ſervet. 141.
ISRAEL nomen, videntes Deum ſignificat. 154.
ISRAELITÆ ob accidiam, manna nauſeaverunt. 220. & ſeq.
JUDICII extremi crebra cogitatio homines a peccato retrahit. 179.
JUSTI quomodo ſatientur tam in hoc ſeculo, quàm in futuro. 87. & ſeq.
Eorum ſatietas in hoc Seculo, quænam. 91.
Perfecte ſaturabuntur in Cœlis. Ibid. & 93.
JUSTITIA Deum nobis propitium reddit. 70.
Hanc virtutem oſtendit Dominus in hominis creatione, ac redemptione. 71. & ſeqq.
JUSTITIA quomodo ab hominibus Deo reddenda. 74.
Per exercitium nempe Theologicarum virtutum. Ibid. & ſeqq.
Homines rectificat. 77.
Retrahit ab actionibus pravis. Ibid.
Quàm bene ſub metaphora famis & ſitis a Chriſto deſignata. Ibid. 85. & ſeq.
Ob peccatum ab hominibus amiſſa. 78. & ſeq.
A Redemptore humano generi reſtituta. 79.
Juſtitiæ leges violatæ. 80. & ſeq.
Fides fundamentum juſtitiæ. 81.
Juſtitiæ radix caritas. Ibid.

Hæc

Hæc virtus homines a terrenis ad æterna extollit. 81.
Ejus donum ab hominibus exoptandum. 82.
Justitiæ munus est proximo benefacere. 83.
JUSTITIA Dei æternâ fame torquet injustos. 92.
Elucet perfectiùs in Christi Lege, quàm in Mosaica. 84. & seq.
Amorem inter Deum & homines conciliat, & firmat. 87. & seq.
Principibus terræ supra ceteros homines necessaria. 89.
Misericordiæ copulatur. 103.
JUSTITIÆ virtus a Fidelibus exoptanda. 65.
Etiam a Gentilibus magnî habita. Ibid.
Quomodo illam definierint. Ibid.
Eamdem ceteris virtutibus præferebant. 66.
In hominis composito apertè dignoscitur. 67.
Moralium virtutum mater. Ibid.
Actiones dirigit ad proximi auxilium. 68.
Quosnam fructus in civili vita producat. Ibid. & seq.
Ad Dei amorem animas elevat. 70.
Ejus plenitudo in gloriæ æternæ fruitione promissa. 94.
Hanc Christus pro suis electis lucratus est. Ibid.
JUSTITIÆ virtus a luxuriæ vitio oppugnatur. 156.
JUSTUS se ipsum non laudat, sed condemnat. 84.
Prior ipse adimplet quod aliis suadet. 85.
A Deo summopere dilectus. 89.

L

LACRYMARUM donum non omnibus a Deo concessum. 50.
Corde tamen omnes dolere possunt, si velint. Ibid.
Non ad ostentationem, sed ad compunctionem fundendæ. Ibid.
Non pro peccatis tantùm propriis, sed pro alienis etiam utiliter effunduntur. 51.
Pro Christi passione & morte liberaliter spargendæ. 55.
LACRYMÆ novum ferme baptisma animæ conferunt. 58.
Cordis lacrymæ quænam sint. Ibid.
Ignem spiritualem accendunt. Ibid.
Harum auxilio plures Sancti maxima a Deo dona impetraverunt. 59.
Sitim, quam Christus in Cruce passus est, extinguere possunt. Ibid.
Harum donum a Christo exposcendum. 60.
LÆTITIA inepta superbiam gignit. 38.
Christifidelium, a planctu & mœrore procedit. 49.
LEPROSI Hæreticos designant. 117. & 119.
LEVITAS animi ad superbiam inducit. 38.
LEX Christi majorem exigit justitiam, quàm Mosaica. 85.
LIBERTAS peccandi impellit hominem ad vitium superbiæ. 40.
LINGUARUM confusio ob superbiam in Mundum inducta. 36.
LOQUACITAS nimia humilitati opponitur. 41.
LOTIO pedum a Christo Apostolis facta est, ut doceret exemplo humilitatem. 32.
LUCIFERI superbia ex amore proprio originem traxit. 291.
LUCTUS servorum suorum a Deo exauditus. 49. Vide *Lacrymæ*.
Passioni Christi Domini præcipuè consecrandus. 54. & seq.
LUCTUS Christifideli proficuus quinam sit. 56.
LUNATUS (Petrus Antonius) Mediolanensis, quibus muneribus in Patria functus. 7. (b)
Unus ex Academicis Noctium Vaticanarum. Ibid.
Ejusdem sententia. Ibid.
LUXURIÆ deditus, Christi exempla, & præcepta contemnit. 166. & seq.
Dissimilitudo, quæ inter eumdem & Christum manifestissima est. 167. & seq.
LUXURIA hominem corrumpit, & debilitat. 161.
Quot damna illi inferat. Ibid.
Ad quæ gravia mala perducat. 162.
Animæ pacem turbat. Ibid. & seq.
Rationis lumen extinguit. 164.
Intellectum obtenebrat, & a Deo voluntatem avertit. Ibid.
Animalibus immundis homines assimilat. 165.
Inter omnia vitia primàs obtinet. 166.

Universum pene Mundum occupavit, fœdavitque. 168.
Universali diluvio a Deo punita. 170.
Animam coinquinat & corpus. 274.
Magnâ Deum injuriâ afficit. Ibid.
Celare se quærit, ne turpitudo propria appareat. 177.
Caducam pulchritudinem æternæ felicitati anteponit. 179.
Quàm impropriè amoris nomine nuncupetur. 180.
LUXURIA spiritualis quænam sit. 191.
LUXURIÆ vitium virtuti justitiæ oppositum. 156.
Tres luxuriæ species distinguuntur. 157.
Remedia quænam sint. 181. & pluribus seqq.
LUXURIOSUS in Lege Moysi lapidibus obruebatur. 172.
Deo non parum displicet. Ibid.
LUXURIOSUS homo vanitatem amat. 160.
Æterna bona terrenis postponit. 164.

M

MANES hæreticus Humanitatem Christi negavit. 262.
MARIA Magdalena ob luctum in gratiam a Christo recepta. 50.
MARIA Virgo ob humilitatem electa Mater Dei. 35.
In passione Filii acerbissime doluit. 55.
MATRIMONIUM homines sæpe avertit a Divinarum rerum contemplatione. 165. & seq.
MEDIOCRITAS in actionibus humanis servata, utilitatem parit. 5.
MEMORIA hominis quàm facile divina beneficia sibi præsentia non reddat. 100.
MENS hominis ad Deum dirigenda. 252.
Quàm prave agat, si ab eo declinet. 254.
MERCATOR curis & laboribus suis ad acquirendas divitias, solicitudinem animæ pro æterna salute obtinenda designat. 196.
MERETRIX igni comparata. 162.
Et Syrenæ. 179.
MILITES quibus se exponant periculis, ut præmium accipiant. 197.
MISERIARUM cumulus in omnes homines ab originali peccato inductus. 98. & seqq.
MISERICORDIA a natura proveniens relevat homines ab infortuniis, ac miseriis. 101.
Christiana, etiam in hostes benefica. Ibid.
Non corporis solùm, sed animi quoque ægritudines sanare curat. Ibid.
A Gentilibus Philosophis minime cognita. 102.
Christiana misericordia nullam hominum conditionem respicit. Ibid.
Virtutes omnes in se una comprehendit. Ibid.
Justitiæ conjungitur. 103.
Etiam illiteratos perfectam vivendi normam docet. 105.
Cuicumque hominum classi proficua. Ibid.
Ab Ecclesia, & a SS. Patribus commendata. 106.
Ejus Opera Deo acceptissima. 105. & seq.
MISERICORDIA Divina quàm affluenter sua dona hominibus impertiatur. 106. & seq.
Cetera Dei attributa, huic primàs cedunt. 107.
Ejus opera, quàm laudabilia. 108.
MODERATIO in prosperis, homini utilis. 4.
Quàm difficile sit illam retinere. Ibid.
MORTIS cogitatio homines arcet a peccatis. 204.
Ejus memoria, & futuræ æternitatis spes maximum confert animabus proventum. 58.
MUNDI prosperitas citò evanescit. 90.
Ejusdem amor, ad vitia homines impellit. 204.
MUNDI creatio & conservatio, Divinæ bonitatis potentiæ & sapientiæ opus præstantissimum est. 124.
Ejus magnitudo, & decor. Ibid.

N

NE *quid nimis*, sententia est, brevitatem & obscuritatem involvens. 274. & seq.
NIMIETAS in rebus humanis, persæpe noxia. 15. 273. & seqq.
Nosce te ipsum sententia, quomodo sit intelligenda. 276. & seqq.

O

OBEDIENTIA ad humilitatem perducit. 40.
OBEDIENTIA Principibus & Magistratibus a subdito præstanda. 69.

OCULI

OCULI magnâ diligentiâ custodiendi. 185.
ODIUM in offensores conceptum nisi deponatur, non potest divina venia impetrari. 206.
OMNIPOTENTIA Dei miserationi ejus locum cedit. 107.
ORATIONIS vis, per quam Deus ad misericordiam flectitur. 205.
ORATIO excitat animam ab accidiæ somno. 219. & 227.
OTII crimen, fletu & mœrore expiandum. 53.
OTIUM luxuriæ fomes. 182.
Quàm grave malum sit. 285.
Plurima peccata producit. 230. & seq.
Deo displicet. 232.
OZIAS Rex Juda, ob superbiam a Deo leprâ percussus. 37.

P

PARADISI gloriam accidiosi difficilè consequuntur. 231.
PARADISUS, regnum appellatus. 28.
Bonorum omnium emporium. 270.
PASTORES animarum ne dormiant; sed Bethleemiticos imitentur. 232. & seq.
PATIENTIA humilitatis socia. 41.
Tamquam ignis, perfectos homines probat. 208.
S. PAULUS quid docere intellexerit, quando gaudium & lætitiam Fidelibus insinuabat. 48.
Verus auctor epistolæ *ad Hebræos*. 149. (*k*)
Epistolas suas ab auspiciis gratiæ & pacis inchoavit. 149. & seq.
PAULUS III. Pont. Max. Literatorum hominum Conventum in Apostolico Palatio congregabat. In Præf. (XVIII)
PAUPERES faciliùs, quàm divites, ad cœlum perveniunt. 26.
Pauperes spiritu designant humiles corde. 27.
PAX ordinem creatarum rerum disponit, & servat. 131.
Quotuplex pax sit, homini necessaria. Ibid.
Hanc turbant carnis appetitus. 132.
Quibus armis defendi queat. 133.
Totis nisibus exquirenda. 134.
A Christo in mundum illata. 136.
Cum proximo servanda. Ibid.
Quot vitia hanc perturbare contendant. Ibid. & seq.
A Sacerdotibus in Missæ celebratione sæpiùs adstantibus annunciata. 138.
Veræ pacis fructus uberrimi. Ibid.
Nullis contentionibus, seu adversitatibus amittenda. 139.
Omnia bona a Deo impetrat. 140.
Mala omnia æquanimiter sunt perferenda, ne pax violetur. Ibid. & seq.
Cum dissidiosis etiam pax servanda est. 142.
Legem Dei custodientibus promissa. 143.
Cum Deo ab Adam primùm violata. 144.
A Christo restituta. Ibid. & seq.
A peccatoribus pacis pacta iterum franguntur. 146.
Sed per pœnitentiam rursus restaurantur. 148.
PAX fusis ad Deum precibus imploranda. 149.
Ejus auspicia a Principibus Apostolorum Epistolis suis apposita. 150.
Purganda anima a culpis omnibus, ut dona pacis recipiat. Ibid.
Ac deinde cumulatissimo gaudio perfruatur. Ibid.
Qui pacem sequuntur Dei filii constituuntur. 151.
Quæ dignitas ceteras omnes supergreditur. 152.
PECCATA hominum in Judicio extremo omnibus fient manifesta. 179.
PECCATORES, ut Deo reconcilientur, tristitiam amplectantur & luctum. 47.
Quibus remediis ab eorum vitiis purgari possint. 119.
Pacta pacis cum Christo initæ iterum frangunt. 146.
Sed hujus benignitas pœnitentes sibi reconciliat. 148.
PECCATUM a superbia procedit. 42.
Cujusvis illud sit generis, fornicationis nomine appellatur. 159.
Pellegrinus, nomen Academici cujusdam Noctium Vaticanarum. 23. (*a*)
In eo congressu Principatum obtinuit. 61.
De prima Evangelica Beatitudine disseruit. 23.
PERSÆ antiqui, quàm temperanter vescerentur. 213.
PHARISÆORUM justitia a Deo reprobata. 84.

PHARISÆUS, quia ſuperbus, in prece ſua non fuit exauditus. 32.
PHILOSOPHI Gentiles virtutem humilitatis haudquaquam noverunt. 24.
Quin.imo ſuperbiam & jactantiam commendarunt. Ibid.
Triſtitiam & miſeriam odio habebant. 46.
Juſtitiæ virtutem plurimi æſtimabant. 65. & ſeq.
Miſericordiæ virtutem non agnoverunt. 102. & 104.
PHOTINUS hæreticus Divinitatem in Chriſto negavit. 262.
PIUS IV. ad Pontificatum promotus, quæ Sacræ Scripturæ verba ſibi adaptaverit. 117.
PŒNITENTIA de perpetratis criminibus, non differenda. 224.
PORPHYRIUS Philoſophus libros ſcripſit de abſtinentia ab eſu carnium. 210.
POTENTIA Dei cum ſapientia & bonitate, Mundum creavit & gubernat. 124.
PRÆLATI Eccleſiæ, mœniis comparati. 81.
Et vineæ cuſtodibus. Ibid.
Juſtitiam induere tenentur. 82.
PRÆSUMPTIO ad ſuperbiam iter aperit. 39.
PRINCIPES Mundi, juſtitiam ſequantur, ut eam ſubditis compartiantur. 89.
PROVIDENTIÆ Dei unice inniti, res difficillima eſt, ſed præſtantiſſima. 12.
PROXIMUS quàm intime diligendus. 257. & ſeq. & 283.
Quinam ordo in ejus amore ſervandus. 258. & ſeq. & 292.
Primus inter proximos Chriſtus ab hominibus reputandus. 261.
PRUDENTIA vera in quo conſiſtat. 5.
PUBLICANUS in Templo orans, propter humilitatem, a Deo obtinet veniam peccatorum. 32.
PUSILLANIMITAS ab accidia procedit. 220.
Hujus vitii in Populo Iſraël manifeſtum exemplum. Ibid.
PURITAS cordis Deo gratiſſima. 111.
Ob eamdem e puriſſima Virgine carnem ſumpſit Verbum æternum. Ibid.
In Jordane baptizari voluit, & poſt mortem munda Syndone involvi. Ibid.
Puritas tripliciter diſtinguenda. Ibid.
Sola cordis puritas eſt perfecta. 112.
Sacerdotes præcipue hanc exquirant, & cuſtodiant. Ibid.

R

RATIO appetitus carnis moderatur. 133.
RATIO hominis quomodo purgari poſſit. 114.
REBELLIO ab obedientia, gradus eſt ſuperbiæ. 39.
REGNUM Cœlorum a Chriſto promiſſum ſuis fidelibus. 28.
Non unum, ſed plura regna in ſe continet. Ibid.
RES humanæ avertunt hominem a cognitione & amore Dei. 241. & ſeq.
Reſolutus, nomen Sylvii Antoniani in Academia Noctium Vaticanarum adſciti. Is orationem habuit de ſecunda Evangelica Beatitudine. 62.
Alteram *de remittendis injuriis*. 203.
Item Sermonem *de abſtinentia ab eſu carnium*. 210. ac etiam contra *Accidiæ* peccatum in eo Cœtu recitavit. 216.
RISUS a Chriſtiano humili moderandus. 41.
ROMANA Reſpublica ob luxum in ruinam prolapſa. 214.
ROMANI milites modico & frugali cibo contenti. 213.

S

SCALA aſcendendi ad cognitionem Dei quænam ſit. 125. & ſeq.
Alia interiore hominis pace efformatur. 132.
SACERDOTES cor purum cuſtodire ſatagant. 112.
Tribus modis hæc mundities procuranda. Ibid. & ſeqq.
SAMARITANUS erga hominem a latronibus vulneratum beneficus, Chriſti imaginem præſefert. 260.
SAMSON hominem concupiſcentiis deditum repræſentat. 226.
SANGUIS Chriſti purgat animas a maculis peccatorum. 118.
SAPIENTIA Dei in Mundi formatione maniſeſtiſſime elucet. 72.
Præcipue tamen in hominis creatione; ejuſque poſt lapſum redemptione. Ibid. & ſeq.
SAPIENTIA Dei cum potentia & bonitate crea-

creaturas omnes regit, & conservat. 124.
SAUL dormienti hasta & vas aquæ auferuntur: quid mysticè hæc ablatio significet? 226. & seq.
SENSUS humani, hominis inimici, & equis assimilati. 3.
SEPTEM Græciæ Sapientes quam sententiam in Templo Delphico reponendam voluerint. 275.
SERVI Evangelici Parabola, in conservum suum immisericordis, fuse expenditur, & vindictam appetentibus hominibus in exemplum proponitur. 204. & seqq.
SFONDRATUS (Paulus) Academiæ Noctium Vaticanarum adscriptus. 3. (b)
Quo nomine appellaretur. Ibid.
Quam sententiam in ea proposuerit. 4.
SIMONETTA (Alexander Senior) a Carolo V. Cæsare creatus Comes Palatinus. 9. (a)
SIMONETTA (Alexander Junior) Academiæ Noctium Vaticanarum interfuit. Ibid.
Ejus sententia. Ibid.
Quot fratres habuerit. Ibid.
Quibus muneribus pro Ecclesia functus fuerit; ubi & quando obierit. 10.
SIMONETTA (Ludovicus) S. R. E. Card. Ibid.
SINGULARITAS superbiam conciliat. 39.
SITIS animæ Christianæ quænam esse debeat. 85. & seq.
SODOMÆ civitas ob luxuriam igne consumpta. 171.
SPERONUS (Speronius) in Academiam Noctium Vaticanarum adscitus. 272.
Nestoris appellatione donatus. Ibid.
Tres in ea Sermones habuit. 273. 280. & 288.
Alterum quoque, contra vitium superbiæ. In Præf. (XXII)
SPES hominis Deum solum respicere debet. 75.
SPIRITUS Sanctus invocatus, ut perfectam Caritatem in hominum cordibus accendat & foveat. 271.
SUPERBIA humanæ naturæ insita. 4.
Humilitati contraposita. 30.
Mater vitiorum. 25.
Et præcipuè invidiæ. 42.
Ejus auctor Diabolus. 30.
Ab eodem in homines disseminata. Ibid.
Cum Christi humilitate collata. Ibid.
Quàm alieni ab ea esse homines deberent, si propriam noscerent vilitatem. 34.
Ejus sectatores a Domino severissime puniti. 36.
Superbiæ gradus descripti. 37. & seqq.
Viam iniquitatis aperit. 42.

T

TABERNA (Ludovicus) quod nomen in Academia Noctium Vaticanarum assumpserit? 7. (a)
Ejusdem sententia. Ibid.
TABERNA (Franciscus) Comes Landriani a Carolo V. Imperat. creatus. Ibid.
Numisma cum ejus effigie. Ibid.
TIMOR Dei iracundiam hominum cohibet ac purgat. 116.
TIMOR Domini Caritati conjungitur. 76.
Divina præcepta custodit. Ibid.
TRIBULATIONES qua ratione utiles sint. 57.
Eas hilariter perferre, beatitudinem parit. 58.
Læto animo sunt sustinendæ. 190.
Homini sunt necessariæ, ad Cœli consecutionem. 222.
TRISTITIA ex se ipsa damnosa. 48.
Sed peccatoribus utilis ac necessaria. Ibid.
Lætitiam deinde producit & gaudium. 49. & 56.
Originem ab accidia trahit. 218.
Quibus artibus vinci possit. 219.

V

VALERIUS (Augustinus) Card. & Episcopus Veronensis auctor Opusculi, cui titulus: *Convivium Noctium Vaticanarum*. In Præf. (XXVI) & 1.
Eidem Academiæ adscriptus. Ibid. & 19. (a)
Laudat Homiliam a Sancto Carolo compositam in laudem Justitiæ. 95. (g)
VENATOR ad prædam inhians, animam docet, qua cura & solicitudine ad Cœlum aspirare debeat. 196.
VERITAS ab homine humili semper exquiritur. 43.
Triplex veritatis gradus. 44.
VICTORIAM reportare, difficillimum est

ac

ac præstantissimum. *6.* & sequen.
VINEA Ecclesiam Christi repræsentat. 82.
VINUM ad luxuriam perducit. *160.*
VIRGINITAS Deo gratissima. 180.
Supra ceteras delicias hæc esset appetenda. Ibid.
Ejus donum ab ipso Deo requirendum. 181.
VISIO Dei mundis corde promissa. 122.
Variæ de hoc argumento Theologorum opiniones. Ibid. & seq.
Quomodo conciliari invicem possint. 123.
In hoc Mundo quadam ex parte Perfectis concessa. 124.
Dupliciter accipi potest. 1*26*. & seqq.
VITA per Christi mortem Christianis acquisita. 55.
VITA activa & contemplativa quandoque in uno homine copulata. 104.
VITA hominis brevis, & labilis. 223.
Sed in ea æterna bona acquiri possunt. 232.
VITIA Christianorum pacem turbare nituntur. 137.
Quibus pœnis a Domino puniantur. Ibid.
VITIIS dediti, animum a Caritate Dei prorsus amovent. 2*68*.
VIVENTEM mori, hominibus difficile, sed præstantissimum est. 17. & seq.
UNGUENTA quid mystice denotent. 200.
VOLUNTAS hominum ad vitia proclivis. *99*.
A concupiscentiis carnis purganda. 112.
VULGUS non recte judicat de rerum eventibus. 274.